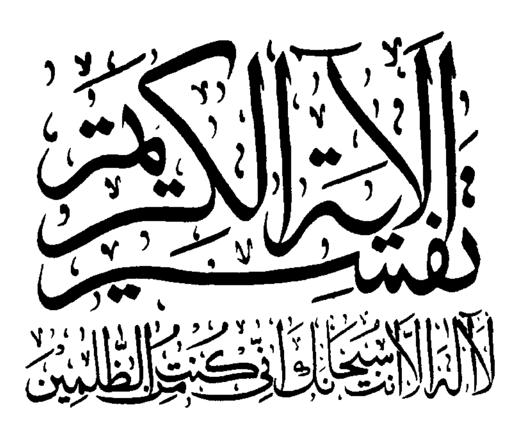


تأليف

شيخ الإسلام أبي العباس أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية

(٦٦١ - ٧٢٨ هـ = ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م)

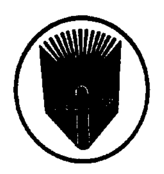
تحقيق وتعليق

الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد

عني بنشره

الدار السلفية

بومباي الهند



الطبعة الاولى.

١٤٠٧هـ . ١٩٨٦م

الـــدار السلفيـــة

٦/٨ اى ـ حضـرت تيرس انيكس

شــارع شيخ حفيظ الــدين

بومبــاى ـ ٠٠٨ ٤٠٠ الهند

هاتف : ٣٧٧٧٥٥ ـ ٣٩٦٧٤٧

تلكس : ٧٦٨٣٢ ـ ١١. سلفان

برقيا : «السلفية»

AL – DARUSSALAFIAH
6/8 – A, HAZRAT TERRACE ANNEXE,
SHAIKH HAFIZUDDIN ROAD
BYCULLA BRIDGE, BOMBAY – 400 008
TELEX . 011 76832 SALF IN
GRAM : «ALSALAFIAH»

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

كلـــمة النــــاشر

الحمد لله رب العـالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المسلمين وعلى آلـه وصحبه ومن دعا بدعوته الى يوم الدين .

يسعدنا ان نتقدم للقراء تحفة نادرة من درر مؤلفات شيخ الاسلام احمد بن عبدالحليم ــ ابن تيمية رحمه الله تعـالى ــ وهى تفسير الآيـة الكريمـة «لاَإِلَه إلاّ أَنْتَ سُبْحَانَك إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْن» التى قال فيهـا النبى ﷺ انها «دعوة اخى ذى النون . مادعابها مكروب الاّ فرج الله كربته» .

وكلام شيخ الاسلام ردّ لسوّال وجهه اليـه بعض النـاس وكان السؤال يتضمن الاستيضاح عن ثمانى نواح تتعلق بهذه الآية وهى :

١ ــ مامعنى هذه الدعوة ؟

٢ ــ لم كانت كاشفة للضر ؟

٣ ــ هل لها شروط باطنة عند النطق بلفظها ؟

٤ ــ كيف مطابقة اعتقاد القلب لمعناها حتى يوجب كشف ضره ؟

٥ ــ مامناسبة ذكره «انى كنت من الظـالمين» مع ان التوحيد يوجب كشف الضرّ ؟

٦ ــ هل يكفى المذنب اعترافه بالذنب ام لابد من التوبة والعزم فى المستقبل ؟

٧ ــ ماهو السرّ فى ان كشف الضرّ وزواله يكون عند انقطاع الرجاء عن الخلق والتعلق بهم ؟

٨ ــ ماالحيلة فى انصراف القلب عن الرجاء للمخلوقين والتعلق بهم بالكلية وتعلقه بالله تعالى ورجائه وانصرافه اليه بالكلية ؟ وماالسبب المعين على ذلك ؟

وقدوضّح شيخ الاسلام كل واحدة من هذه النقاط توضيحا كاملا ، وافاد واجاد . وتتجلى فيه خاصية اسلوبه الممتاز فى الجدل والنقاش وهى كثرة الاستدلال بآيات القرآن وسردها لتدعيم مايقول ، والتركيز على مبدأ التوحيد .

والدار السلفية اذتقدم هذا الكتيّب المفيد تريد ان توكد لقرائها الكرام انها تحاول بكل مالديها من الوسائل انتزود المكتبة العربية والاسلامية بالكتب الدينية المفيدة وبخاصة من كتب تراث سلفنا الصالح اسهاما منها فى نشر الثقافة الاسلامية الصحيحة . وندعوالله تبارك وتعالى انيجعل اعمالنا خالصة لوجهه ويوفقنا لمزيد من الاعمال النافعة ويقبلها منا .

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم .

وصلىالله على النبي الكريم .

الراجى عفو ربه
مختار احمد الندوى
الرئيس العام
للدار السلفية

بسم الله الرحمن الرحيم

سئل شيخ الاسلام

ابن تيمية ـــقدس الله روحهـــ عن قول النبى ﷺ :

« دَعْوَةُ أخى ذِى النُّون : ﴿ لااِلَـه اِلاّ أَنْتَ سُبْحَـانَـكَ اِنّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ ﴾ مادَعا بها مكروبٌ الا فَرَّجَ اللهُ كُرْبَتَه »[1]

مامعنى هذه الدعوة ؟ .

ولِمَ كانت كاشفةً للكرب ؟

وهل لها شروطٌ باطنةٌ عند النُّطق بلفظها ؟

وكيف مطابقةُ اعتقاد القلب لمعناها ، حتى يُوْجِب كشفَ ضره ؟

ومامناسبةُ ذكره : ﴿ اِنّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ ﴾ مع ان التوحيد يوجب كشفَ الضُّرّ ؟

وهل يكفيه اعترافه ام لابد من التوبة والعزم فى المستقبل ؟

---

(١) الحديث اخرجه احمد(١٧٠/١) والترمذى(٥٢٩/٥) والنسائى فى «عمل اليوم والليلة»(٦٥٦) والحاكم فى «المستدرك»(٥٠٥/١، ٣٨٣/٢) من حديث سعد بن ابى وقاص .

واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(رقم٦٠٦ بتحقيقنا) وانظر تخريجه هناك .

وماهو السِّرُّ فى انّ كشفَ الضُّرّ وزوالَه يكون عند انقطاع الرّجاء عن الخلق والتعلق بهم ؟

وماالحيلة فى انصراف القلب عن الرجاء للمخلوقين والتعلق بهم بالكلية وتعلقه بالله تعالى ورجائه وانصرافه اليه بالكلية ، ماالسبب المعين على ذلك ؟ .

﴿ فأجاب ﴾ الحمد لله رب العالمين .

معنى الدعاء

لفظ « الدعاء والدعوة » فى القرآن يتناول معنيين :

دعاء العبادة .

ودعاء المسألة .

قال الله تعالى :

﴿ فَلاَتَدْعُ مَعَ اللهِ إلهًا آخَر فتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِيْنَ ﴾(٢)

وقال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللهِ إلهًا آخَرَ لابُرْهَانَ لَه بِهِ فَإنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبّه إنّه لاَيُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾(٣)

وقال تعالى :

---

(٢) سورة الشعراء(٢٦/٢١٣) .

(٣) سورة المومنون(٢٣/١١٧) .

﴿ وَلاَتَدْعُ مَعَ اللهِ إِلَهًا آخَرَ لاإِلَهَ إِلاَّ هُوَ ﴾[٤]

وقال :

﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُاللهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾[٥]

وقال :

﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاَّ إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلاَّ شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾[٦]

وقال تعالى :

﴿ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ لاَيَسْتَجِيْبُوْنَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلاَّ كَبَاسِطِ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَاهُوَ بِبَالِغِهِ ﴾[٧]

وقال تعالى :

﴿ وَ الَّذِيْنَ لاَيَدْعُوْنَ مَعَ اللهِ إِلَهًا آخَرَ وَلاَيَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِى حَرَّمَ اللهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَلاَيَزْنُوْنَ ﴾[٨]

وقال فى آخر السورة :

﴿ قُلْ مَايَعْبَؤُ بِكُمْ رَبِّى لَوْلاَ دُعَاؤُكُمْ ﴾[٩]

---

(٤) سورة القصص(٢٨/٨٨) .

(٥) سورة الجن(٧٢/١٩) .

(٦) سورة النساء(٤/١١٧)

(٧) سورة الرعد(١٣/١٤)

(٨) سورة الفرقان(٢٥/٦٨)

(٩) ايضا(٢٥/٧٧)

﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾(١٤)

(المسألــة والعبــادة)

وكل سائلٍ راغبٍ راهبٍ فهو عابدٌ للمسئول ، وكل عابد لـه فهو ايضـا راغب وراهب يرجو رحمتَه ويخافُ عذابه ، فكل عابد سـائل وكل سـائل عابد . فأحد الاسمين يتناولُ الآخرَ عند تجَرُّده عنه ، ولكن إذا جمع بينهما فانه يراد بـالسـائل الـذى يطلُبُ جلب المنفعـة ودفع المضرة بصيغ السؤال والطلب . ويراد بالعـابـد من يطلب ذلـك بـامتثـال الأمر وانلم يكن فى ذلك صيغ سؤال .

(الخوف والرجـــاء)

والعابد الذى يريد وجهالله والنظر اليه هو ايضا راج خائف ، راغب راهب : يرغب فى حصول مراده ، ويرهب من فواته . قال تعالى :

﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾(١٥)

وقال تعالى :

---

(١٤) سورة البقرة(٢/١٨٦)

(١٥) سورة لانبياء(٢١/٩٠)

﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾[16]

ولا يتصور ان يخلوا داعٍ لله ـــ دعاءَ عبادة او دعاء مسألة ـــ من الرغب والرهب ، من الخوف والطمع .

ومايذكر عن بعض الشيوخ انه جعل الخوف والرجاء من مقامات العامة ، فهذا قديفسر مراده بان المقرّبين يريدون وجه‌الله فيقصدون التلذذ بالنظر اليه . وان‌لم‌يكن هناك مخلوق يتلذذون به ، وهؤلاء يرجون حصول هذا المطلوب ويخافون حرمانه ، فلم يخلوا عن الخوف والرجاء لكن مرجُوّهم ومَخُوْفَهم بحسب مطلوبهم .

ومن قال من هؤلاء :

« لم‌اَعبُدْكَ شوقًا الى جَنَّتِكَ ولاخَوْفًا مِنْ نَارِك »

فهو يظن ان الجنة اسم لما يتمتع فيه بالمخلوقات ، والنار اسم لما لاعذاب فيه الا الم المخلوقات ، وهذا قصورٌ وتقصير منهم عن فهم مُسمّى الجنة ، بل كل ماعده‌الله لأوليائه فهو من الجنة ، والنظر اليه هو من الجنة ، ولهذا كان افضل الخلق يسأل‌الله الجنة ويستعيذ به من النار ، ولما سأل بعض اصحابه عما يقول فى صلاته قال :

انى اسأل‌الله الجنة واعوذ بالله من النار ، اما انى لاأحْسِنُ دَنْدَنَتَك ولاَدَنْدَنَةَ معاذ فقال :

« حَوْلَهَا نُدِنْدِنْ »[17]

---

(١٦) سورة السجدة(٣٢/١٦)

(١٧) اخرجه ابن ماجة فى الاقامة(١/٢٩٥رقم٩١٠) وفى الدعاء(٢/١٢٦٤رقم٣٨٤٧) وابن خزيمة فى «صحيحه»(١/٣٥٨رقم٧٢٥) من حديث ابى صالح عن ابى هريرة .

واخرجه ابوداود فى الصلاة(١/٥٠١رقم٧٩٢) واحمد فى «المسند»(٣/٤٧٤، ٥/٧٤) فلم يذكرا الصحابى .

وقدانكر على من قال هذا الكلام يعنى اسألك لذة النظر الى وجهك[١٨] فريق من اهل الكلام ، ظنّوا ان الله لايتلذذ بالنظر اليه ، وانه لانعيم الا بمخلوق . فغلط هؤلاء فى معنى الجنة كما غلط اولئك ، لكن اولئك طلبوا مايستحق ان يطلب ، وهؤلاء انكروا ذلك .

(العزائم تنفسخ عند وجود الحقائق)

واما التألم بالنار فهو امر ضرورىٌّ ، ومن قال : لو ادخلنى النّار لكنتُ راضيًا ، فهو عزم منه على الرضا ، والعزائم قدتنسخ عند وجود

---

(١٨) اخرج النسائى فى كتاب السهو من «المجتبى»(٥٤/٣) عن يحي بن حبيب بن عربى قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا عطاء بن السائب عن ابيه قال صلّى بنا عمار بن ياسر صلاة فأوجز فيها ، فقال له بعض القوم لقد خفّفت او أوجزت الصلاة ؟ فقال : أنا على ذلك فقد دعوت فيها بدعوات سمعتهن من رسول الله ﷺ فلما قام تبعه رجل من القوم ـــ هوابى غير انه كنى عن نفسه ـــ فسأله عن الدعاء ثم جاء فاخبر به القوم .

« اللهم بعلمك الغيبَ وقدرتك على الخلق أحْينى ماعلمت الحياةَ خيرا لى ، وتوفّنى اذا علمت الوفاة خيراً لى . اللهم واسألك خشيتك فى الغيب والشهادة ، واسألك كلمة الحق فى الرضا والغضب ، واسألك القصد فى الفقر والغنى ، واسألك نعيما لايَنفدُ ، واسألك قرة عين لاتنقطع ، واسألك الرضا بعد القضاء ، واسألك بردَ العيش بعد الموت ، واسألك لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك فى غير ضرّاء مضرة ولافتنة مُضِلّة .

اللهم زَيِّنّا بزينة الايمان واجعلنا هداةً مهتدين » .

واخرجه الحاكم فى «المستدرك»(٥٢٤/١) وابن حبان(٥٠٩) وصححه الحاكم ووافقه الذهبى .

واخرجه النسائى ايضا(٥٥/٣) من طريق ابى هاشم الواسطى ، عن ابى مجلز عن قيس ابن عباد قال صلى عمار... فذكره ، ورواه احمد فى «المسند»(٢٦٤/٤) .

ورجال هذا الاسناد ثقات رجال الصحيح .

ولايلتفت الى انكار فريق من اهل الكلام لكلمات دعاء ثبتت عن النبى ﷺ .

الحقائق ، ومثل هذا يقع فى كلام طائفة مثل سمنون[١٩] الذى قال :

وليس لى فى سواكَ حَظٌّ فكيف ماشئتَ فامتحِنِّىْ

فابتلى بعسر البول فجعل يطوف على صبيان المكاتب ويقول : ادعوا لعمّكم الكذاب .

قال تعالى :

﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾[٢٠]

وبعض من تكلم فى علل المقامات جعل الحُبّ والرِّضَا والخَوف والرّجاء من مقامات العامة بناء على مشاهدة القدر ، وان من شهد القدر[١] فشهد توحيد الأفعال حتى فنى من لم يكن وبقى من لم يزل ، يخرج عن هذه الأمور ، وهذا كلام مستدرك حقيقة وشرعا .

(ادعاء الصوفية المحو والفناء)

أما الحقيقة فان الحيّ لا يتصور ان لا يكون حساسًا مُحبًّا لما يلائمه ،

---

(١٩) سمنون بن حمزة ــ ويقال سمنون بن عبدالله ــ ابولحسن الخواص .

سمى نفسه سمنونا الكذاب للواقعة المذكورة . صحب سريّا السقطى وابا احمد القلانسى وسوس ، وكان يتكلم فى المحبة بأحسن كلام ، وهو من كبار مشايخ الصوفية فى العراق ، توفى بعد الجنيد .

ترجمته فى «طبقات الصوفية»(١٩٥ـ١٩٩) ، «الحلية»(١٠/٣٠٩ـ٣١٤) ، «تاريخ بغداد»(٩/٢٣٤ـ٢٣٧) ، «الرسالة القشيرية»(١/١٣٣) ، «البداية والنهاية»(١١/١١٥) .

(٢٠) سورة آل عمران(٣/١٤٣)

مبغضًا لما ينافره . ومن قال ان الحى يستوى عنده جميعُ المقدورات فهو احد رجلين : إما انه لايتصوّرُ مايقولُ بل هو جاهلٌ ، وإما انه مكابرٌ معاندٌ ولوقُدِّرَ ان الانسان حصل له حالٌ أزال عقله ـــ سواء سمى اصطلاما او محوًا او فناءً او غشيًا او ضعفًا ـــ فهذا لم يسقط احساس نفسه بالكلية ، بل له احساس بما يلائمُهُ ومايناِفرُه ، وان سقط احساسه ببعض الأشياء فانه لم يسقط بجميعها .

فمن زعم ان المشاهد لتوحيد الربوبية يدخل الى مقام الجمع والفناء فلايشهد فرقًا فانه غالط ، بل لابد من من الفرق فانه امر ضرورىٌ .

لكن اذا خرج عن الفرق الشرعى بقى فى الفرق الطبعى ، فيبقى متبعًا لهواه لامطيعًا لمولاه .

ولهذا لما وقعت « هذه المسألة » بين الجنيد وأصحابه ذكر لهم «الفرق الثانى» وهو : ان يفرق بين المأمور والمحظور ، وبين مايحبه‌الله ومايكرهه مع شهوده للقدر الجامع ، فيشهد الفرق فى القدر الجامع . ومن لم يفرق بين المأمور والمحظور خرج عن دين الاسلام .

وهؤلاء الذين يتكلمون فى الجمع لايخرجون عن الفرق الشرعى بالكلية ، وان خرجوا عنه كانوا كفارًا من شرّ الكُفَّار ، وهم الذين يخرجون الى التسوية بين الرسل وغيرهم ، ثم يخرجون الى القول بوحدة الوجود ، فلا يفرقون بين الخالق والمخلوق ؛ ولكن ليس كُلّ هؤلاء يَنتهُون الى هذا الالحاد ، بل يُفَرّقُون من وجه دون وجه ، فيُطيعون‌الله ورسولَه تارةً ، ويعصُون‌الله ورسوله تارةً ، كالعصاة من اهل القبلة . وهذه الأمور مبسوطة فى غير هذا الموضع .

(الدعاء عبادة ومسألة)

والمقصود هنا : ان لفظ « الدعوة والدعاء » يتناول هذا وهذا ، قال الله تعالى :

﴿ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾[٢١]

وفى الحديث :

« افضل الذكر لااله الآالله ، وافضل الدعاء الحمد لله ».

رواه ابن ماجة[٢٢] وابن ابى الدنيا .

وقال النبى ﷺ فى الحديث الذى رواه الترمذى وغيره :

« دعوة اخي ذى النون ﴿ لاإلَه إلاّ أنْتَ سُبْحَانَكَ إنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ ﴾[٢٣] مادعا بها مكروب إلا فرج الله كربته » .

سماها «دعوة» لأنها تتضمن نوعى الدعاء . فقوله ﴿ **لاإلـه إلاّ أنْتَ** ﴾ اعتراف بتوحيد الالهية . وتوحيد الالهية يتضمّن أحدَ نوعى الدعاء ، فان الاله هو المستحقٌ لأن يُدْعى دعاءَ عبادة ودعاء مسألة ، وهوالله لااله الا هو .

---

(٢١) سورة يونس(١٠/١٠)

(٢٢) اخرجه ابن ماجة فى الادب(١٢٤٩/٢رقم٣٨٠٠) وابن ابى الدنيا فى «كتاب الشكر»(١١٣رقم١٠٢) كما اخرجه الترمذى فى الدعوات(٢٦٢/٥رقم٣٣٨٣) والنسائى فى «عمل اليوم والليلة»(٨٣١) والحاكم فى «المستدرك»(٤٩٨/١-٥٠٣) وابن حبان فى «صحيحه»(٢٣٢٦ - موارد) والبغوى فى «شرح السنة»(٤٩/٥) وقال الالبانى : حسن .

والحديث فى «شعب الايمان» للبيهقى (الشعبة٣٣) واستوفينا تخريجه هناك .

(٢٣) سورة الانبياء(٨٧/٢١)

وقد مرّ تخريج الحديث فى اول الكتاب .

(وجوه مختلفة للمسألة)

وقوله : ﴿ إنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ ﴾ اعتراف بالذنب ، وهو يتضمّن طلب المغفرة ، فان الطالب السائل تارةً يسأل بصيغة الطلب ، وتارةً يسأل بصيغة الخبر ، اما بوصف حاله ، واما بوصف حالِ المسؤول ، وإما بوصف الحالين . كقول نوح عليه السلام :

﴿ رَبِّ إنِّى أعُوْذُبِكَ أنْ أسْألَكَ مَالَيْسَ لِى بِهِ عِلْمٌ وَ إلاَّ تَغْفِرْ لِى وَتَرْحَمْنِى أكُنْ مِّنَ الْخَاسِرِيْنَ ﴾(٢٤)

فهذا ليس صيغة طلب ، وانما هو إخبارٌ عن الله انه إن لم يَغفِرْ له ويَرْحَمْهُ خَسِر .

ولكن هذا الخبر يتضمّن سؤال المغفرة ، وكذلك قول آدم عليه السلام :

﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أنْفُسَنَا وَإنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخَاسِرِيْنَ ﴾(٢٥)

هو من هذا الباب ، ومن ذلك قول موسى عليه السلام :

﴿ رَبِّ إنِّى لَمَا أنْزَلْتَ إلَىَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيْرٌ ﴾(٢٦)

فان هذا وصف لحاله بانه فقيرٌ الى ماأنزل الله اليه من الخير ، وهو يتضمّن لسؤال الله انزالَ الخير اليه .

---

(٢٤) سورة هود(٤٧/١١)

(٢٥) سورة الاعراف(٢٣/٧) .

(٢٦) سورة القصص(٢٤/٢٨)

وقدروى الترمذى[٢٧] وغيره عن النبى ﷺ انه قال :

« مَنْ شَغَلَهُ قِراءةُ الْقُرْآنِ عَنْ ذِكْرِىْ وَمَسْألَتِى اعْطَيْتُه افضَلَ مَاأُعْطِى السَّائِلِيْنَ » .

رواه الترمذى وقال : حديث حسن .

ورواه مالك بن الحويرث[٢٨] وقال :

« مَنْ شَغَلَــه ذِكْرِىْ عَنْ مَســألَتِى أعطَيْتُــهُ أفضَــلَ مَاأُعْطِى السَّائِلِيْنَ »

وأظن البيهقى رواه مرفوعا بهذا اللفظ .

وقدسئل سفيان بن عيينة[٢٩] عن قوله :

« أفضل الدعاء يوم عرفة لااله الاالله وحده لاشريـك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير »

---

(٢٧) فى كتاب فضائل القرآن من «جامعه»(١٨٤/٥رقم٢٩٢٦) وفيه :

«من شغله القرآن وذكرى عن مسألتى....»

والحديث اخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(٥٦٧-٥٦٨ بتحقيقنا) وراجع تخريجه هناك .

(٢٨) الصواب مالك بن الحارث . وهو تابعى روى عنه منصور . وراجع «شعب الايمان»(رقم٥٧٠)

(٢٩) انظر قول سفيان فى «شان الدعاء» للخطابى(٢٠٧) ، و«فتح البارى»(١٤٧/١١) وراجع «شعب الايمان» .

اما الحديث : افضل الدعاء دعاء يوم عرفة الخ فأخرجه الترمذى فى الدعوات(٥٧٢/٥رقم٣٥٨٥) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده .

واخرجه مالك فى «الموطا»(٤٢٢) مرسلا .

فذكر هذا الحديث وأنشد قول أمية بن ابى‌الصلت يمدح ابن جدعان .

أاذكر حَـاجتى ام قَـدْ كَفَـانِى حِبَـاؤُكَ؟ إِنَّ شِيْمَتَـكَ الحِبَـاءُ
اذا أَثْنَى عَلَيْـكَ الْمَرْءُ يـومـا كفَـاهُ مِن تعرُّضِـه الثنَـاء

قال : فهذا مخلوق يخاطب مخلوقا فكيف بالخالق تعالى .

ومن هذا الباب الدعاء المأثور عن موسى عليه السلام :

« اَللّهُمَّ لَـكَ الحَمْـدُ ، وإِلَيْـكَ الْمُشْتَكَى ، وانتَ الْمُسْتَعَانُ ، وَبِكَ الْمُسْتَغَاثُ ، وعَلَيْكَ التُّكْلاَنُ »[٣٠]

فهذا خبر يتضمّن السؤال .

(احسن طريق للسؤال)

ومن هذا الباب قول ايوب عليه السلام :

﴿ أَنِّى مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ ﴾[٣١]

فوصف نفسه ووصف ربه بوصف يتضمن سؤال رحمته بكشف ضُرّه ، وهى صيغة خبر تضمّنت السؤال . وهذا من باب حسن الأدب فى السؤال والدعاء ، فقول القائل لمن يُعَظِّمُه ويرغب اليه : انا جائع ، انا مريض حسن ادب فى السؤال . وان كان فى قوله : اَطْعِمْنى ودَاونِى ونحو ذلك مما هو بصيغة الطلب ، طلبٌ جازمٌ من المسؤول ؛ فذاك فيه إظهار حاله وإخبار على وجه الذُّلّ والافتقار المتضمّن لسوال الحال ، وهذا فيه الرغبة

---

(٣٠) لم اجد من حرّجه .

(٣١) سورة الانبياء(٢١/٨٣) .

التامة والسؤال المحض بصيغة الطلب .

وهذه الصيغة «صيغة الطلب والاستدعاء» اذا كانت لمن يحتاج اليه الطالبُ ، او ممن يقدرُ على قهر المطلوب منه ونحو ذلك ، فانها تقالُ على وجه الأمر : إما لما فى ذلك من حاجة الطالب ، واما لما فيه من نفع المطلوب . فاما اذا كانت من الفقير من كل وجه للغَنىِّ من كل وجه فانها سؤال محضّ بتذلُّل وافتقار واظهار الحال .

ووصف الحاجة والافتقار هو سؤال بالحال ، وهو ابلغ من جهة العلم والبيان .

وذلك اظهر من جهة القصد والارادة ، فلهذا كان غالب الدعاء من القسم الثانى ، لأن الطالب السائل يتصوّر مقصوده ومرادَه فيطلبه ويسأله فهو سؤال بالمطابقة والقصد الأول ، وتصريح به باللفظ ، وان لم يكن فيه وصف لحال السائل والمسئول ، فان تضمن وصف حالهما كان اكمل من النوعين ، فانه يتضمن الخبر والعلم المقتضى للسؤال والاجابة ، ويتضمن القصد والطلب الذى هو نفس السؤال ، فيتضمّن السؤال والمقتضِى له والاجابة كقول النبى ﷺ لأبى بكر الصديق رضىالله تعالى عنه لما قال : له علمنى دعاء ادعو به فى صلاتى ، فقال :

« قُلْ : اَللّهُمَّ إنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى ظُلْمًا كَثِيْرًا ، وَلاَيَغْفِرُ الذُّنُوبَ إلاّ أنْتَ ، فَاغْفِرْلِى مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِى اِنَّكَ أنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيْم »

اخرجاه فى الصحيحين[٣٢] .

(٣٢) فاخرجه البخارى فى الاذان(٢٠٣/١) وفى الدعوات(١٥٠/٧) وفى التوحيد(١٦٨/٨) ومسلم فى الذكر(٢٠٧٨رقم٢٧٠٥) .

واخرجه ايضا احمد فى «المسند»(٧/١) والترمذى فى الدعوات(٥٤٣/٥رقم٣٥٣١) والنسائى فى السهو(٥٣/٣) وابن ماجة فى الدعاء(١٢٦١/٢رقم٣٨٣٥) وابو يعلى فى «مسنده»(٧/١نهنا٣رقم٣١،٣٨رقم٣٢) .

فهذا فيه وصف العبد لحال نفسه المقتضى حاجته الى المغفرة ، وفيه وصفُ ربّه الذى يُوجِبُ انه لا يقدرُ على هذا المطلوب غيرُه ، وفيه التصريح بسؤال العبد لمطلوبه ، وفيه بيان المقتضى للاجابة وهو وصف الربّ بالمغفرة والرحمة فذا ونحوه اكملُ انواع الطلب .

(خصائص ادعية القرآن)

وكثير من الأدعية يتضمن بعض ذلك . كقول موسى عليه السلام :

﴿ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْلَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِيْنَ ﴾(٣٣)

فهذا طلبٌ ووصفٌ للمولى بما يقتضى الاجابة . وقوله :

﴿ رَبِّ إِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى فَاغْفِرْلِى ﴾(٣٤)

فيه وصف حال النفس والطلب . وقوله :

﴿ إِنِّى لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَىَّ مِنْ خَيْرٍ فَقَيْرٌ ﴾(٣٥)

فيه الوصف المتضمن للسؤال بالحال ، فهذه انواع لكل نوع منها خاصة .

---

(٣٣) سورة الاعراف(١٥٥/٧)

(٣٤) سورة القصص(١٦/٢٨)

(٣٥) سورة القصص(٣٤/٢٨)

(لماذا كان دعاء ذى النون بصيغة الخبر ؟)

يبقى ان يقال فصاحب الحوت ومن اشبهه لماذا نـاسبَ حـالُهم صيغـة الوصف والخبر دون صيغة الطلب ؟ .

فيقال : لأن المقام اعتراف بان ماأصابنى من الشركان بـذنبى . فـأصل الشّرِّ هو الذنبُ ، والمقصود دفعُ الضُّرّ ، والاستغفار جاء بـالقصـد الثـانى ، فلم يذكر صيغةَ طلب كشف الضُّرّ لاستشعاره انه مسيء ظـالمٌ ، وهو الـذى ادخل الضُّرّ على نفسه ، فناسب حالُه ان يذكر مايرفع سببـه من الاعتراف بظلمه ، ولم يذكر صيغةَ طلب المغفرة لأنه مقصودٌ للعبد المكروب بالقصـد الثانى ؛ بخلاف كشف الكُرب فـانـه مقصود لـه فى حـال وجوده بـالقصـد الأول ، اذا النفس بطبعهـا تطلُبُ مـاهى محتـاجـةٌ اليـه من زوال الضرر الحـاصـل من الحـال قبـل طلبهـا زوالَ مـا تخـاف وجـودَه من الضرر فى المستقبل بالقصد الثانى ، والمقصود الأول فى هـذا المقـام هو المغفرة وطلب كشف الضر ، فهذا مقدم فى قصده وارادته ، وأبلغ ماينـال بـه رفع سببـه فجاء بما يحصل مقصوده .

(تفسير « سبحانك »)

وهذا يتبيّنُ بالكلام على قولـه : ﴿ **سبحـانـك** ﴾ فـان هـذا اللفـظ يتضمن تعظيم الرب وتنزيهـه ، والمقـام يقتضى تنزيهـه عن الظلم والعقوبـة بغير ذنب ، يقول : انت مُقَـدَّسٌ ومُنَـزَّهٌ عن ظُلمى وعقـوبتى بغير ذنب ، بل انا الظالم الذى ظلمت نفسى . قال تعالى :

﴿ **وَمَاظَلَمْنَاهُمْ وَلِكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْن** ﴾[٣٦]

---

(٣٦) سورة النحل(١١٨/١٦)

وقال تعالى :

﴿ وَمَاظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾(٣٧)

وقال :

﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِيْنَ ﴾(٣٨)

وقال آدم عليه السلام :

﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾(٣٩)

وكذلك قال النبى ﷺ فى الحديث الصحيح الذى فى مسلم فى دعاء الاستفتاح :

« اللهُمَّ انتَ المَلِكُ لااله إلاّ أَنْتَ ، أنتَ رَبِّى وأَنَا عَبْدُكَ ، ظلَمْتُ نَفسِى واعتَرَفْتُ بِذَنْبِى ، فَاغْفِرْلِى ذُنُوبِى جميعًا فانّه لايَغْفِرُ الذُّنُوْبَ إلاّ أنتَ »(٤٠).

---

(٣٧) سورة هود(١٠١/١١)

(٣٨) سورة الرحرف(٧٦/٤٣)

(٣٩) سورة الاعراف(٢٣/٧)

(٤٠) احرحه مسلم فى كتاب صلاة المسافرين(٥٣٤/١-٥٣٥رقم٧٧١) عن على بن ابى طالب عن رسول‌الله ﷺ انه كان اذا قام الى الصلاة قال

«وجّهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لاشريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين ، اللهم انت الملك لااله الا انت انت ربى وانا عبدك ، ظلمت نفسى واعترفت بذنبى فاغفرلى ذنوبى جميعا انه لايغفر الذنوب إلا أنت واهدنى لاحسن الاخلاق لايهدى لاحسنها الا أنت واصرف عنى سيئها لايصرف عنى سيئها الا انت لبّيك وسعديك ، والخير كله فى يديك ، والشر ليس اليك انابك واليك ، تباركت وتعاليت ، استغفرك واتوب اليك، الحديث

ورواه ابوداود(٤٨١/١رقم٧٦٠) والترمذى(٤٨٥/٥رقم٣٤٢١) والنسائى(١٣٠/٢) والدارمى(٢٨٢) واحمد(٩٤/١،١٠٢) وابو يعلى فى «مسنده»(٢٤٥/١رقم٢٨٥،٤٣٣رقم٥٧٤)

وفي صحيح البخارى :

« سَيّدُ الإستِغْفَارِ أن يَقُولَ العبْدُ :
اللهُمّ أنتَ رَبِّى لااله إلاّ أنْتَ خَلَقْتَنِي وَانَا عَبْدُكَ ، وآنَا عَلى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَااسْتَطَعْتُ ، اعُوذُبِكَ مِنْ شَرّ مَاصَنَعْتُ ، أبُوْءلَكَ بِنعْمَتِكَ علَىّ ، وأبُوْءُ بِذَنْبِى فَاغْفِرْلِى فانّه لايَغْفِرُ الذُّنُوبَ إلاّ أنتَ » .
مَنْ قَالَهَا إذَا أصْبَحَ مُوقِنًا بها فَمَاتَ من يومِه دخَلَ الجنّة ، ومن قَالَهَا اذا أمْسَى موقنًا بها فماتَ من ليلَته دخلَ الجنّة[٤١].

فالعبد عليه ان يعترف بعدل الله واحسانه فانه لايظلم الناس شيئا فلايعاقب احد الا بذنبه ، وهو يحسن اليهم فكل نقمة منه عدل وكل نعمة منه فضل .

(معنى «لااله الا أنت»)

فقوله : ﴿ لااله إلاّ أنت ﴾ فيه اثباتُ انفراده بالالهية ، والالهية تتضمن كال علمه وقدرته ورحمته وحكمته ، ففيها اثبت احسانه الى العبد فان «الاله» هو المألوه ، والمألوه هو الذى يستحق ان يعبد ، وكونه يستحق ان يعبد هو بما اتصف به من الصفات التى تستلزم ان يكون هو المحبوب غاية الحب ، المخضوع له غاية الخضوع ؛ والعبادة تتضمن غاية الحب بغاية الذل .

---

(٤١) فى الدعوات(١٤٥/٧،١٥٠)

وراجع «الصحيحة»(١٧٤٧) والحديث فى «شعب الايمان» للبيهقى(رقم٦٥٨) فراجع تخريجه هناك .

وقوله : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ يتضمّن تعظيمَه وتنزيهه عن الظلم وغيره من النقائص ، فان التسبيح وان كان يقال : يتضمّن نفى النقائص ، وقدروى فى حديث مرسل[٤٢] من مراسيل موسى بن طلحة عن النبى ﷺ فى قول العبد : سبحان الله .

« انها براءة الله من السوء » .

فالنفى لا يكون مدحا الا اذا تضمن ثبوتا والا فالنفى المحض لا مدح فيه ، ونفيُ السوء والنقص عنه يستلزمُ اثباتَ محاسنه وكماله ، ولله الأسماء الحسنى .

وهكذا عامة مايأتى به القرآن فى نفى السوء والنقص عنه يتضمن اثبات محاسنه وكماله . كقوله تعالى :

﴿ اللهُ لاإلَـٰه إلاّ هُـوَ الْحَىُّ الْقَيُّـوْم لاتَـأخُـذُهُ سِنَـةٌ وّلاَنَوْم ﴾[٤٣]

فنفى اخذ السِّنَةِ والنوم له يتضمن كمالَ حياته وقَيُّوْمِيَّتِهِ وقوله :

﴿ وَمَامَسَّنَا مِن لُّغُوْبٍ ﴾[٤٤]

يتضمن كمال قدرته ، ونحو ذلك . فالتسبيح المتضمن تنزيهه عن السوء ، ونفى النقص عنه يتضمن تعظيمه . ففى قوله : ﴿سُبْحَانَكَ ﴾ تبرئته من الظلم ، واثبات العظمة الموجبة له براءته من الظلم ، فان الظالم انما يظلم لحاجته الى الظلم او لجهله ، والله غنيٌّ عن كل شيء ، عليم بكل شيء ، وهو غنى بنفسه ، كل ماسواه فقير اليه ، وهذا كمال العظمة .

---

(٤٢) اخرجه ابن جرير فى «تفسيره»(٢/١٥)

(٤٣) سورة البقرة(٢/٢٥٥)

(٤٤) سورة ق(٥٠/٣٨)

(افضل الكلام عندالله)

وايضا ففى هذا الدعاء التهليلُ والتسبيحُ فقوله : ﴿ لااله الاّ انت ﴾ تهليل . وقوله : ﴿ سبحانك ﴾ تسبيح . وقدثبت فى الصحيح[٤٥] عن النبى ﷺ انه قال :

« افضل الكلام بعد القرآن اربع : وهن من القرآن سبحان‌الله ، والحمدلله ، ولااله الاالله ، والله اكبر » .

والتحميد مقرون بالتسبيح وتابعٌ له ، والتكبير مقرونٌ بالتهليل وتابع له .

وفى الصحيح[٤٦] عن النبى ﷺ انه سئل اى الكلام افضل ؟ قال :

« مَااصْطَفى‌الله لملائكَته سبحَان‌الله وبحمده » .

وفى الصحيحين[٤٧] عن النبى ﷺ نه قال :

« كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان فى الميزان ، حبيبتان الى الرحمن : سبحان‌الله وبحمده ، سبحان‌الله العظيم » .

---

(٤٥) اخرجه مسلم فى الآداب من «صحيحه»(١٦٨٥/٢) من حديث سمرة بن جندب ، ولفظه :

«احب الكلام الى‌الله اربع....» ورواه البيهقى فى «شعب الايمان»(رقم٥٨٥ـبتحقيقنا) وراجع تخريجه هناك .

(٤٦) راجع مسلم(٢٠٩٣/٣رقم٢٧٣١) وراجع «شعب الايمان»(رقم٥٨٦)

(٤٧) اخرجه البخارى فى الدعوات(١٦٨/٧) وفى الايمان والنذور(٢٢٩/٧) وفى التوحيد(٢١٩/٨) ومسلم فى الذكر(٢٠٧٢/٣رقم٢٦٩٤) ورواه البيهقى فى «شعب الايمان»(رقم٥٨٥) وراجع تخريجه فيه .

وفى القرآن :

﴿ فَسَبّح بَحَمْدِ رَبّك ﴾[48]

وقالت الملائكة :

﴿ ونَحْنُ نُسَبّحُ بِحَمْدِكَ ﴾[49]

وهاتان الكلمتان احداهما مقرونة بالتحميد ، والأخرى بالتعظيم ، فانا قدذكرنا أن التسبيح فيه نفى السوء والنقائص المتضمن اثبات المحاسن والكمال ، والحمد انما يكون على المحاسن ، وقرن بين الحمد والتعظيم كما قرن بين الجلال والاكرام ، إذ ليس كل مُعظّم محبوبا محمودًا ، ولاكل محبوب محمودا معظما ، وقد تقدم ان العبادة تتضمن كمال الحب المتضمن معنى الحمد ، وتتضمن كمال الذل المتضمن معنى التعظيم ، ففى العبادة حبه وحمده على المحاسن ، وفيها الذل له الناشيء عن عظمته وكبريائه . ففيها اجلاله واكرامه . وهو سبحانه المستحق للجلال والاكرام ، فهو مستحق غاية الاجلال وغاية الاكرام .

ومن الناس من يحسب ان «الجلال» هو الصفات السلبية و«الاكرام» الصفات الثبوتية ، كما ذكر ذلك الرازى ونحوه والتحقيق ان كليهما صفات ثبوتية ، واثبات الكمال يستلزم نفى النقائص ، لكن ذكر نوعى الثبوت وهو ما يستحقُّ ان يُحَبَّ ومايستحقُّ ان يُعَظَّم : كقوله :

﴿ إنّ الله هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ ﴾[50]

وقول سليمان عليه السلام :

---

(٤٨) سورة النصر(٣/١١٠)

(٤٩) سورة البقرة(٣٠/٢)

(٥٠) سورة لقمان(٢٦/٣١)

﴿ فَإِنَّ رَبِّى غَنِىٌّ كَرِيم ﴾[٥١]

وكذلك قوله :

﴿ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ﴾[٥٢]

فان كثيرًا ممن يكون له الملك والغنى لايكون محمودًا بل مذمومًا ، إذ الحمدُ يتضمن الاخبار عن المحمود بمحاسنة المحبوبة ، فيتضمن اخبارًا بمحاسن المحبوب محبة له .

وكثير ممن له نصيب من الحمد والمحبة يكون فيه عجزٌ وضعفٌ وذُلٌّ ينفى العظمة والغنى والملك . فالاول يُهاب ويُخاف ولايُحَب . وهذا يُحبّ ويُحمد ، ولايُهاب ولايُخاف . والكمال اجتماع الوصفين . كما ورد فى الأثر :

« ان المؤمن رزق حلاوة ومهابة »[٥٣]

وفى نعت النبى ﷺ :

« كان من رآه بديهة هابه ، ومن خالطه معرفة احبه »[٥٤]

فقرن التسبيح بالتحميد ، وقرن التهليل بالتكبير ، كما فى كلمات الاذان . ثم ان كل واحد من النوعين يتضمن الآخر اذا أفرد : فان

---

(٥١) سورة النمل(٤٠/٢٧)

(٥٢) سورة التغابن(١/٦٤)

(٥٣) لم أجد من خرَّجه .

(٥٤) جاء فى حديث على رضى‌الله عنه فى نعت النبى ﷺ . اخرجه البيهقى فى «دلائل النبوة»(٢٧٠/١) واخرجه الترمذى(٥٩٩/٥رقم٣٦٣٨) وقال : هذا حديث حسن غريب ليس اسناده بمتصل .

التسبيح والتحميد يتضمن التعظيم ؛ ويتضمن اثبات مايحمد عليه ، وذلك يستلزم الالهية . فان الالهية تتضمن كونه محبوبا ؛ بل تتضمن انه لايستحق كال الحب الا هو . والحمد هو الاخبار عن المحمود بالصفات التى يستحق ان يحب فالالهية تتضمن كال الحمد ، ولهذا كان «الحمدلله» مفتاح الخطاب . وكل امر ذى بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو اجذم[55]

و «سبحان الله» فيها اثبات عظمته كما قدمناه ، ولهذا قال :

﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾[56]

وقد قال النبي ﷺ :

« اجعلوها فى ركوعكم »

رواه اهل السنن[57].

وقال :

« اما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فقمن ان يستجاب لكم »

رواه مسلم[58].

---

(٥٥) حديث «كل امر ذى بال لا يبدأ بالحمد لله فهو اجذم»

رواه ابوداود فى «سننه»(١٧٢/٥رقم٤٨٤٠) وابن ماجه وابن حبان .

وهو عند البيهقى فى «شعب الايمان»(الشعبة٣٣) فراجعه .

(٥٦) سورة الواقعة(٩٦،٧٤/٥٦)

(٥٧) رواه ابوداود فى «سننه»(٥٤٢/١رقم٨٦٩) وابن ماجه(٢٨٧/١رقم٨٨٧) واحمد فى «المسند»(١٥٥/٤) والحاكم(٤٧٧/٢) والبيهقى فى «سننه»(٨٦/٢) .

(٥٨) فى الصلاة(٣٤٨/١رقم٤٧٩) من حديث ابن عباس =

فجعل التعظيم فى الركوع اخص منه بالسجود ؛ والتسبيح يتضمن التعظيم .

ففى قوله «سُبْحَانَ‌الله وَبِحَمْدِهِ» اثباتُ تنزيهه وتعظيمه والهيته وحمده . واما قوله : « لااله الاالله والله‌اكبر » ففى لااله الاالله اثباتُ محامده فانها كلها داخلة فى اثبات الهيته وفى قوله : « الله‌اكبر » اثبات عظمته فان الكبرياء تتضمنُ العظمةَ ولكن الكبرياء اكمل .

ولهذا جاءت الالفاظ المشروعة فى الصلاة والأذان بقول : « الله‌اكبر »فان ذلك اكمل من قول الله اعظم ، كماثبت فى الصحيح[٥٩] عن النبى ﷺ انه قال :

« يقول‌الله تعالى : الكبرياء ردائي والعظمة إزارى ، فمن نازعنى واحداً منها عذبته »

فجعل العظمة كالازار ، والكبرياء كالرداء ، ومعلوم ان الرداء اشرف ، فلما كان‌التكبير ابلغ من التعظيم صرح بلفظه ، وتضمن ذلك التعظيم ، وفى قوله : سبحان‌الله ، صرح فيها بالتنزيه من السوء المتضمن للتعظيم ، فصار كل من الكلمتين متضمنا معنى الكلمتين الأخريين إذا أُفردتا ، وعند الاقتران تُعطى كل كلمة خاصيتها .

= واخرجه ايضًا ابوداود(٥٤٥/١رقم٨٧٦) والنسائى(١٨٩/٢ـ١٩٠؛٢١٧ـ٢١٨) واحمد فى «المسند»(٢١٩/١) والدارمى(٣٠٤) والحميدى فى «مسنده»(٢٢٨/١رقم٤٨٩) وعبدالرزاق فى «مصنفه»(١٤٥/٢رقم٢٨٣٩) وابن ابى‌شيبة فى «مصنفه»(٢٤٩/١) والبيهقى فى «سننه»(٨٧/٢ـ٨٨)

واخرجه ابن خزيمة فى «صحيحه»(٢٧٦/١رقم٥٤٨) وابويعلى فى «مسنده»(٢٧٥/٤رقم٢٣٨٧) .

(٥٩) رواه مسلم فى «صحيحه» فى البر(٢٠٢٣/٣رقم٢٦٢٠)

اخرجه ابوداود فى اللباس(٣٥٠/٤رقم٤٠٩٠) وابن ماجه فى «الزهد»(١٣٩٧/٢رقم٤١٧٤) واحمد فى «المسند»(٣٧٦/٢،٤١٤،٤٢٧،٤٤٢) .

وهذا كما ان كل اسم من اسماءالله فانه يستلزم معنى الاخر ؛ فانه يدل على الذات ، والذات تستلزم معنى الاسم الآخر ، لكن هذا باللزوم . وامادلالة كل اسم على خاصيته وعلى الذات بمجموعها فبالمطابقة ، ودلالتها على احدهما بالتضمن .

فقول الداعي :﴿ **لااله الاانت سبحانك** ﴾ يتضمن معنى الكلمات الاربع اللاتى هن افضل الكلام بعد القران . وهذه الكلمات تتضمن معانى اسماءالله الحسنى وصفاته العليا ففيها كمال المدح .

وقوله : ﴿ **انى كنت من الظالمين** ﴾ فيه اعتراف بحقيقة حاله ، وليس لأحد من العباد ان يُبَرِّئَ نفسه عن هذا الوصف ، لاسيما فى مقام مناجاته لربه . وقدثبت فى الصحاح[٦٠] عن النبي ﷺ انه قال :

« **لاينبغى لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى** »

وقال :

« **من قال : انا خير من يونس ابن متى فقد كذب** »[٦١]

فمن ظن انه خير من يونس بحيث يعلم انه ليس عليه ان يعترف بظلم نفسه فهو كاذب ، ولهذا كان ساداتُ الخلائق لايفضلون انفسهم على يونس فى هذا المقام ، بل يقولون : كما قال ابوهم آدم وخاتمهم محمد ﷺ .

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

---

(٦٠) اخرجه البخارى فى الأنبياء(١٣٢/٤-١٣٣) ومسلم فى الفضائل(١٨٤٦/٢) عن ابن عباس وابىهريرة واخرجه ايضًا ابوداود فى «السنة»(٥١/٥رقم٤٦٦٩) عن ابن عباس

واخرجه البخارى(١٣٢/٤) والنسائى فى «الكبرى»(تحفة الاشراف٤٥/٧) من حديث ابن مسعود .

(٦١) اخرجه احمد(٤٥١/٢) والحاكم فى «المستدرك»(٤٨٥/٢) من حديث ابىهريرة ، وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبى .

فصـــــل
(لم كانت كاشفة للكرب ؟)

واما قول السـائل : لم كانت موجبـة لكشف الضُّر ؟ فـذلـك لأن الضُّر لا يكشفه الا الله . كما قال تعالى :

﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إلاّ هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلاَرَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾[1]

والذنوب سبب للضر ، والاستغفار يزيل اسبابه كما قال تعالى :

﴿ وَمَاكَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَاكَانَ اللهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾[2]

فاخبر انه سبحانه لا يعذب مستغفرًا . وفى الحديث :

« مَنْ أَكْثَرَ الاسْتَغفَار جعلَ اللهُ له من كلّ هَمّ فَرَجًا ، من كُلِّ ضِيْقٍ مَخْرَجًا ، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لاَيَحْتَسِبْ »[3]

---

(١) سورة يونس(١٠/١٠٧)

(٢) سورة الانفال(٨/٣٣)

(٣) حديث ضعيف اخرجه احمد والحاكم ، وانظر تخريجه فى «شعب الايمان» للبيهقى(رقم٦٣٦)

وقال تعالى :

﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوْ عَنْ كَثِيرٍ ﴾[4]

فقوله : ﴿انى كنت من الظالمين﴾ اعتراف بالذنب وهو استغفار ، فان هذا الاعتراف متضمن طلب المغفرة .

وقوله : ﴿لااله الاّ انت﴾ تحقيق لتوحيد الالهية . فان الخير لاموجب له الا مشيئةالله ، فما شاء كان ومالم يشأ لم يكن ، والمعوق له من العبد هو ذنوبه ، وماكان خارجًا عن قدرة العبد فهو من الله ، وان كانت افعالُ العباد بقدَرالله تعالى ، لكن الله جعلَ فعلَ المأمور وترك المحظور سببًا للنّجاة ، والسعادة ، فشهادةُ التوحيد تفتحُ باب الخير ، والاستغفار من الذنوب يُغْلِقُ باب الشر .

(الرجاء من الله وحده)

ولهذا ينبغى للعبد ان لايُعَلّق رجاءَه الا بالله ، ولايخاف من الله ان يظلمه : فان الله لايظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون ، بل يخاف ان يَجزيه بذنوبه ، وهذا معنى ماروى عن على رضى الله عنه انه قال : لايَرْجُوَنَّ عبدٌ الا ربّه ولايخافنّ الا ذنبَه .

وفى الحديث المرفوع الى النبى ﷺ انه دَخَلَ على مريض فقال :

« كيف تجدك ؟» فقال : ارجوالله واخافُ ذنوبى ، فقال :
« مااجتمعا فى قلب عبدٍ فى مثل هذا الموطنِ الا

---

(٤) سورة الشورى(٤٢/٣٠)

أعطاهُاللهُ مايرجو وآمنه مما يخافُ »[٥]

فالرجاء ينبغى ان يتعلق بالله ، ولا يتعلق بمخلوق ولابقوة العبد ولاعمله ، فان تعليق الرجاء بغيرالله اشراك ، وان كان الله قدجعل لها اسبابا فالسبب لا يستقلّ بنفسه ، بل لابدّ له من معاون ، ولابد ان يمنع المعارض المعوق له وهو لايحصل ويبقى الا بمشيئةالله تعالى .

ولهذا قيل : الالتفات الى الاسباب شرك فى التوحيد ، ومحو الأسباب ان تكون اسبابا نقصٌ فى العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدحٌ فى الشرع . ولهذا قال الله تعالى :

﴿ فَاِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبْ وَاِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾[٦]

فامر بأن تكون الرغبة اليه وحده ، وقال :

﴿ وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُوا إنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴾[٧]

فالقلب لا يتوكل الا على من يرجوه ، فمن رجا قُوّته أو عملَه أو علمَه أو حالَه أو صَديقَه أو قرابتَه أو شيخَه أو ملِكَه أو مالَه غيرَناظر الى الله كان فيه نوعُ توكُّل على ذلك السبب ، ومارجا احدٌ مخلوقًا أو توكَّلَ عليه الاّ خابَ ظنُّه فيه فانه مشرك :

﴿ وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أو تَهْوِىْ بِهِ الرِّيْحُ فِى مَكَانٍ سَحِيْقٍ ﴾[٨]

---

(٥) اخرجه الترمذى وابن ماجة وابو يعلى والبيهقى فى «شعب الايمان» (الشعبة١٢) وراجع تخريجه فيه .

(٦) سورة الم نشرح(٩٤/٧،٨)

(٧) سورة المائدة(٥/٢٣)

(٨) سورة الحج(٢٢/٣١)

وكذلك المشرك يخاف المخلوقين ، ويرجوهم ، فيحصل له رعبٌ كما قال تعالى :

﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الرُّعْبَ بِمَاأَشْرَكُوْا بِاللهِ مَالَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا ﴾[9]

والخالص من الشرك يحصل له الأمن كما قال تعالى :

﴿ الَّذِيْنَ آمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُوْلَئِكَ لَهُمَ الأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ﴾[10]

وقد فسر النبي ﷺ الظلم هنا بالشرك . ففى الصحيح[11] عن ابن مسعود ان هذه الآية لما نزلت شق ذلك على اصحاب النبي ﷺ وقالوا : أيُّنا لم يظلم نفسه ؟ فقال النبي ﷺ :

« انما هذا الشرك ، الم تسمعوا الى قول العبد الصالح : ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ﴾[12] ؟ »

وقال تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللهِ أَنْدَادًا يُحِبُّوْنَهُمْ كَحُبِّ اللهِ وَالَّذِيْنَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللهَ شَدِيْدُ الْعَذَاب ○ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِيْنَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِيْنَ

---

(٩) سورة آل عمران(١٥١/٣)

(١٠) سورة الانعام(٨٢/٦)

(١١) اخرجه البخارى فى الانبياء(١١٢/٤،١٣٧) ومسلم فى الايمان(١١٤/١رقم١٢٤) واحمد فى «مسنده»(٣٧٨/١،٤٢٤،٤٤٤) .

(١٢) سورة لقمان(١٣/٣١)

اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الأَسْبَابُ ○ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذلِكَ يُرِيهِمُ اللهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِم وَمَاهُمْ بِخَارِجِيْنَ مِنَ النَّار ﴾[١٣]

وقال تعالى :

﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ مِّن دُونِهِ فَلاَ يَمْلِكُوْنَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلاَتَحْوِيْلا ○ أُولئِكَ الَّذِيْنَ يَدْعُونَ يَبْتَغُوْنَ إلى رَبِّهِمُ الْوَسِيْلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُوْنَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُوْرًا ﴾[١٤]

ولهذا يذكرالله الأسباب . ويأمر بأن لايُعْتمد عليها ، ولايُرْجى الاالله ، قال تعالى لما أنزل الملائكة :

﴿ وَمَا جَعَلَهُاللهُ إِلاَّ بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إلاَّ مِنْ عِنْدِاللهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ﴾[١٥]

وقال :

﴿ إِن يَنْصُرْكُمُاللهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَالَّذِى يَنْصُرُكُمْ مِّن بَعْدِهِ وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ﴾[١٦]

---

(١٣) سورة البقرة(٢/١٦٥ـ١٦٧)

(١٤) سورة الاسراء(١٧/٥٦ـ٥٧) .

(١٥) سورة آل عمران(٣/١٢٦)

(١٦) ايضـا(٣/١٦٠)

(الدعاء لايصلح الا لله)

وقدقدمنا ان الدعاء نوعان :

دعاء عبادة . ودعاء مسألة .

وكلاهما لا يصلح الالله ، فمن جعلَ معالله الهًا آخر قعد مذمومًا مخذولاً . والراجى سائلٌ طالبٌ فلايصلُحُ أن يرجو الاّالله ، ولا يسأل غيره ، ولهذا قال النبى ﷺ فى الحديث الصحيح :

« ماأتاك من هذا المال وانتَ غيرُ سائلٍ ولامُشْرِفٍ فخذه ، ومالا فلا تتبعه نفسك »[١٧]

فالمشرفُ الذى يستشرفُ بقلبه ، والسائل الذى يسأل بلسانه ، وفى الحديث الذى فىالصحيحين[١٨] عن أبىسعيد الخدرى قال : أصابتنا فاقة فجئت رسولالله ﷺ لأسأله فوجدته يخطب الناس وهو يقول :

« ايهـا النـاس والله ! مهما يكن عندنا من خير فلن نَدَّخره عنكم ، وانه مَن يَستغن يُغْنِهالله ، ومن يَستعفِف يُعِفّهالله ، ومن يتصبّر يُصَبّرهالله ، وماأعطى أحد عطاءً خيرًا واوسع من الصبر »

---

(١٧) اخرجه البخارى فى الزكاة(١٣٠/٢) وفى الاحكام(١١١/٨) ومسلم فى الزكاة(٧٢٣/١رقم١٠٤٥) والبيهقى فى «شعب الايمان»(الشعبة٢٢) وراجع بقية تخريجه هناك .

(١٨) اخرجه البخارى فى الزكاة(١٢٩/٢) وفى الرقاق(١٨٣/٧) ومسلم فى الزكاة(٧٢٩/١رقم١٠٥٣)

واخرجه ايضا ابوداود فى الزكاة(٢٩٥/٢رقم١٦٤٤) والترمذى فى البر(٣٧٣/٤رقم٢٠٢٤) والنسائى فى الزكاة(٩٥/٥-٩٦) والدارمى فى الزكاة(٣٨٧) واحمد فى «المسند»(٣/٣، ١٢، ٤٧، ٩٣) وعند مالك فى «الموطا»(٩٩٧) واخرجه ابويعلى فى «مسنده»(٣٦٧/٢رقم١١٢٩، ٤٥٥رقم١٢٦٧، ٥٠٥رقم١٣٥٢)

و «**الاستغناء**» أن لايرجو بقلبه أحدًا فيستشرف إليه و «**الاستعفاف**» أن لا يسأل بلسانه أحدًا . ولهذا لما سئل احمد بن حنبل عن التوكل فقال : قطع الاستشراف الى الخلق — اى لايكون فى قلبك ان احدًا يأتيك بشيء — فقيل له : فما الحُجّة فى ذلك ؟ فقال : قول الخليل لما قال له جبرئيل هل لك من حاجة ؟ فقال :

« **أمّا اِلَيْكَ فَلا** »[19]

فهذا ومايشبهه مما يُبيّن ان العبد فى طلب ماينفعه ودفع ما يضُرّه لايُوَجّه قلبَه الا الى الله ، فلهذا قال المكروب : ﴿ **لااله الا انت** ﴾ . ومثل هذا مافى الصحيحين[20] عن ابن عباس ان النبى ﷺ كان يقول : عند الكرب :

« **لااله الاالله العظيم الحليم ، لااله الاالله رب العرش العظيم ، لااله ربّ السموات ورب الأرض ربّ العرش الكريم** » .

فان هذه الكلمات فيها تحقيق التوحيد ، وتألّه العبد ربه ، وتعلق رجائه به وحده لاشريك له ، وهى لفظ خبر يتضمن الطلب .

---

(١٩) هذا جزء من قصة ذكرها البغوى فى «تفسيره»(٣٠١/٤) جاء فيها ان ابراهيم عليه السلام لما رموا به فى النار جاءه جبريل فقال : ياابراهيم ألك حاجة ؟ قال : أما اليك فلا ، قال جبريل : فسل ربك ، قال : حسبي من سوالى علمه بحالى .

وذكر هذه الجملة الاخيرة ابن عراق فى «تنزيه الشريعة المرفوعة»(٢٥٠/١) وقال : قال ابن تيمية : موضوع . واورده الالبانى فى «الضعيفة»(٢١) وقال : لااصل له .

(٢٠) اخرجه البخارى فى الدعوات(١٥٤/٧) وفى التوحيد(١٧٧/٨،١٧٨) ومسلم فى الذكر(٢٠٩٣/٣رقم٢٧٣٠) واحمد فى «المسند»(٢٢٨/١،٢٥٤،٢٨٠،٢٨٤،٣٣٩،٣٥٦)

واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان» عن عبدالله بن جعفر عن على بنحوه(رقم٦١٤)

والناس وإن كانوا يقولون بألسنتهم : لااله الاالله ، فقول العبد لها مخلصا من قلبه له حقيقة اخرى ، وبحسب تحقيق التوحيد تكمل طاعةالله . قال تعالى :

﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنتَ تَكُوْنُ عَلَيْهِ وَكِيْلاً ○ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُوْنَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاَّ كَالأَنْعَام بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيْلا ﴾(٢١)

فمن جعل ما يألهه هو مايَهواه فقد اتخذ الهه هَواه ، اى جعل معبوده هو مايهواه ، وهذا حال المشركين الذين يعبد احدهم مايستحسنه فهم يتخذون اندادًا من دونالله يحبونهم كحبالله ، ولهذا قال الخليل :

﴿ لاَ أُحِبُّ الآفِلِيْنَ ﴾(٢٢)

فان قومه لم يكونوا منكرين للصانع ، ولكن كان احدهم يعبد مايستحسنه ويظنه نافعًا له كالشمس والقمر والكواكب ، والخليل بيّن ان الآفل يغيبُ عن عابده وتحجبُه عنه الحواجبُ فلايَرَى عابدَه ، ولا يسمعُ كلامه ، ولايعلم حاله ، ولاينفعه ولايضره بسبب ولاغيره ، فأى وجه لعبادة من يأفل ؟ ! .

(الاخلاص فى الدين)

وكلما حقق العبد الاخلاصَ فى قول : لااله الاالله خرج من قلبه تألّه مايهواه ، وتصرف عنه المعاصى والذنوب ، كما قال تعالىٰ :

---

(٢١) سورة الفرقان(٢٥/٤٣،٤٤)

(٢٢) سورة الانعام(٦/٧٦)

﴿ كَذلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ ﴾[23]

فعلّل صرف السوء والفحشاء عنه بأنه من عبادالله المخلصين ، وهؤلاء هو الذين قال فيهم :

﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَان ﴾[24]

وقال الشيطان :

﴿ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أجْمَعِيْنَ ○ إلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِيْن ﴾[25]

وقدثبت فى الصحيح[26] عن النبى ﷺ انه قال :

« من قال لااله الاالله مخلصا من قلبه حرمهالله على النار » .

فان الاخلاص ينفى اسباب دخول النار ، فمن دخل النار من القائلين لااله الاالله لم يُحقق اخلاصها المحرم له على النار ، بل كان فى قلبه نوع من الشرك الذى اوقعه فيما ادخله النار ، والشرك فى هذه الأمة اخفى من دبيب النمل ، ولهذا كان العبد مأمورًا فى كل صلاة ان يقول :

﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ﴾

---

(٢٣) سورة يوسف(١٢/٢٤)

(٢٤) سورة الحجر(١٥/٤٢)

(٢٥) سورة ص(٣٨/٨٢-٨٣)

(٢٦) اخرجه البخارى(١/٤١) ومسلم(١/٦١) وراجع تخريجه فى «شعب الايمان» فى التعليق على الحديث(٧)

والشيطان يأمر بالشرك والنفس تطيعه فى ذلك ، فلاتزال النفس تلتفت الى غيرالله ، اما خوفًا منه ، واما رجاء له ؛ فلايزال العبد مفتقرا الى تخليص توحيده من شوائب الشرك ، وفى الحديث الذى رواه ابن ابى عاصم[٢٧] وغيره عن النبي ﷺ انه قال :

« يقول الشيطان : اهلكت الناس بالذنوب واهلكونى بلااله الاالله والاستغفار فلما رأيت ذلك بثثتُ فيهم الأهواء فهم يذنبون ولايستغفرون ، لأنهم يحسبون انهم يحسنون صنعا » .

فصاحب الهوى الذى اتبع هواه بغير هُدى من الله له نصيب ممن اتخذَ الهه هَواه ، فصار فيه شركٌ مَنَعَه من الاستغفار ، واما من حقق التوحيد والاستغفار فلابد ان يرفع عنه الشرّ ، فلهذا قال ذوالنون :

﴿ لاَاِلَهَ إلاَّ أنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ ﴾ .

(الصلة بين التوحيد والاستغفار)

ولهذا يقرن الله بين التوحيد والاستغفار فى غير موضع . كقوله تعالى :

﴿ فَاعْلَمْ أنَّهُ لاَإلَهَ إلاَّاللهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤمِنِيْنَ وَالْمُؤمِنَاتِ ﴾[٢٨]

---

(٢٧) فى «كتاب السنة» له(٩/١رقم٧) وقال الالبانى : اسناده موضوع وآفته عبدالغفور .
واخرجه ابويعلى فى «مسنده»(١٢٣/١رقم١٣٦) وقال الهيثمى : فيه عثمان بن مطر وهو ضعيف(مجمع الزوائد١٠/٢٠٧)

(٢٨) سورة محمد(١٩/٤٧)

وقال :

﴿ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللهَ إِنَّنِى لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ○ وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ﴾[٢٩]

وقوله :

﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللهَ مَالَكُمْ مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ الى قوله ﴿ وَيَاقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ﴾[٣٠]

وقوله :

﴿ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ﴾[٣١]

وخاتمة المجلس :

« سُبْحانكَ اللّهم وبِحَمْدِكَ اشهدُ ان لااله الاّ انتَ استغفرك واتوب اليك »[٣٢]

ان كان مجلس رحمة كانت كالطابع عليه ، وان كان مجلس لغو كانت كفارة له .

---

(٢٩) سورة هود(١١/١-٢)

(٣٠) ايضا(١١/٥٠-٥٢)

(٣١) سورة حم السجدة(٤١/٦)

(٣٢) اخرجه النسائى فى «اليوم والليلة»(٤٢٩-٤٣٠) عن ابى العالية عن النبى ﷺ مرسلا .

وروى مرفوعا من حديث رافع اخرجه النسائى(٤٢٧) والحاكم فى «المستدرك»(٥٣٧/٢) ومن حديث ابى برزة الاسلمى اخرجه النسائى(رقم٤٢٦) وابوداود(١٨٢/٥رقم٤٨٥٩) والدارمى والحاكم فى «المستدرك»(٥٣٧/١) ومن حديث نافع بن جبير عن ابيه اخرجه النسائى(رقم٤٢٤) والحاكم(٥٣٧/١) والطبرانى فى «المعجم الكبير»(رقم١٥٨٦) .

وقدروى ايضا انها تقال فى آخر الوضوء بعد ان يقال :

« اشهد ان لااله الاالله وحده لاشريكَ لَهَ واشهدُ ان محمدًا عبده ورسوله ، اللهمّ اجْعَلنِى من التّوّابِينَ واجْعَلنِى مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ »[٣٣]

وهذا الذكر يتضمن التوحيد والاستغفار ، فان صدره الشهادتان اللتان هما اصلا الدين وجماعه : فان جميع الدين داخل فى «الشهادتين» إذ مضمونها ان لانعبد الاالله ، وان نطيع رسوله ، و«الدين» كله داخل فى هذا فى عبادةالله بطاعةالله وطاعة رسوله ، كل مايجب او يستحب داخل فى طاعةالله ورسوله .

وقدروى انه كان يقول :

« سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لااله الا انت ، استغفرُكَ واتوبُ اليكَ » .

وهذا كفارة المجلس ، فقد شرع فى آخر المجلس وفى آخر الوضوء . وكذلك كان النبى ﷺ يختم الصلاة كما فى الحديث الصحيح[٣٤] انه كان يقول فى آخر صلاته :

« اللّهُمّ اغْفِرْلِى مَاقَدّمْتُ وَمِاأَخّرْتُ وَمَاأَسْرَرْتُ

---

(٣٣) اخرج هذا الدعاء بكامله الترمذى فى «جامعه»(١/٧٧-٧٨رقم٥٥) واخرجه دون الجملة الاخيرة مسلم(١/٢٠٩رقم٢٣٤) وابوداود(١/١١٨-١١٩رقم١٦٩) والنسائى(١/٩٢) واحمد(١/١٩، ٤/١٥٣) وابو يعلى فى «مسنده»(١/١٦٢رقم١٨٠، ٢١٣رقم٢٤٩) .

واخرج النسائى فى «عمل اليوم والليلة»(٨١) عن ابى سعيد عن النبى ﷺ قال :

«من توضأ فقال سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لااله الا انت استغفرك واتوب اليك كُتب فى رق ثم طبع بطابع فلم يُكسر الى يوم القيامة » .

(٣٤) راجع مسلم فى صلاة المسافرين(١/٥٣٤-٥٣٦رقم٧٧١) وهو نفس الحديث الذى مرّ تخريجه فى التعليق رقم(٤٠) .

وَمَاأعْلَنْتُ وَمَا انتَ اعلمُ بِهِ مِنّى ، أنْتَ المُقَدّمُ وَأنْتَ المُؤخِّرُ ، لاَآلَهَ الا أنْتَ »

وهنا قدّم الدعاء وختمه بالتوحيد ، لأن الدعاء مأمور به فى آخر الصلاة ، وختم بالتوحيد ليختم الصلاة بأفضل الأمرين وهو التوحيد ، بخلاف مالم يقصد فيه هذا فان تقديم التوحيد افضل .

فان جنس الدعاء الذى هو ثناء وعبادة افضل من جنس الدعاء الذى هو سؤال وطلب ، وان كان المفضول قد يفضلُ على الفاضل فى موضعه الخاص بسبب وبأشياء أُخر ، كما ان الصلاة افضلُ من القراءة ، والقراءة افضلُ من الذكر الذى هو ثناءٌ ، والذكر افضلُ من الدعاء الذى هو سؤال . ومع هذا فالمفضول له امكنة وازمنة واحوال يكون فيها افضل من الفاضل ، لكن اول الدين وآخره وظاهره وباطنه هو التوحيد ، واخلاص الدين كله لله هو تحقيق قول لااله الاالله .

(توحيد الالهية وتوحيد الربوبية)

فان المسلمين وان اشتركوا فى الاقرار بها ، فهم متفاضلون فى تحقيقها تفاضلا لانقدر ان نضبطه ، حتى ان كثيرا منهم يظنُّون ان التوحيد المفروض هو الاقرار والتصديق بانّ الله خالق كل شيء وربه . ولا يُميّزون بين الاقرار بتوحيد الربوبية الذى اقرّ به مشركو العرب . وبين توحيد الالهية الذى دعاهم اليه رسول الله ﷺ ، ولا يجمعون بين التوحيد القولى والعملى .

فان المشركين ماكانوا يقولون : إن العالم خلقه اثنان ، ولا ان مع الله ربّا ينفرد دونه بخلق شئى ؛ بل كانوا كما قال الله عنهم :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السّمَوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنّ :

اللهُ ﴾[٣٥]

وقال تعالى :

﴿ وَمَا يُؤمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إلاّ وَهُمْ مُشْرِكُوْنَ ﴾[٣٦]

وقال تعالى :

﴿ قُـلْ لِّمَنِ الأَرْضُ وَمَنْ فِيْهَـــا إنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُــوْنَ سَيَقُوْلُوْنَ : لله ، قُلْ : أَفَلاَ تَـذَكَّرُونَ ؟ قُـلْ : مَنْ رَّبُّ السَّمَـوَاتِ السَّبْـعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ؟ سَيَقُـوْلُـوْنَ : لله . قُلْ : أَفَلاَ تَتَّقُوْنَ ؟ قُلْ : مَنْ بِيَـدِهِ مَلَكُـوْتُ كُـلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيْرُ وَلاَ يُجَـارُ عَلَيْـهِ إنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُـوْنَ ؟ سَيَقُوْلُوْنَ : لله . قُلْ : فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ؟ ﴾[٣٧]

وكانوامع إقرارهم بان الله هو الخالق وحده يجعلون معـه آلهـة أخرى ، يجعلـونهم شفعـاء لهم إليـه . ويقـولـون : مـانعبـدهم إلا لِيُقَرِّبُـوْنَـا إلى الله زُلْفَى . ويُحِبُّوْنَهُمْ كحُبِّ الله .

والاشراك فى الحب والعبادة والدعاء والسؤال غيرُالاشراك فى الاعتقـاد والاقرار ، كما قال تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللهِ أَنْـدَادًا يُحِبُّوْنَهُمْ كَحُبِّ اللهِ ، والَّذِيْنَ آمَنُوْا أَشَدُّ حُبًّا للهِ ﴾[٣٨]

فمن أحب مخلوقًـا كما يحب الخـالق فهو مشرك بـه ،قـداتخـذ من دون الله أندادًا يحبهم كحب الله ، وإن كان مقرًا بان الله خالقه .

---

(٣٥) سـورة لقمان(٣١/٢٥)

(٣٦) سـورة يوسف(١٢/١٠٦)

(٣٧) سـورة المؤمنون(٢٣/٨٤ـ٨٩)

(٣٨) سـورة البقرة(٢/١٦٥)

(الفرق بين الحب لله والحب مع الله)

ولهذا فرق الله ورسوله بين من أحب مخلوقًا لله ، وبين من أحب مخلوقًا مع الله ، فالأول يكون الله هو محبوبه ومعبوده الذى هو منتهى حبه وعبادته لايحب معه غيره ؛ لكنه لما علم أن الله يحب أنبياءه وعباده الصالحين أحبّهم لأجله ، وكذلك لما علم أن الله يحب فعل المأمور وترك المحظور أحب ذلك ، فكان حبه لمايحبه تابعًا لمحبة الله وفرعًا عليه وداخلاً فيه .

بخلاف من أحب مع الله فجعله ندًا لله يرجوه ويخافه ، أو يطيعه من غير أن يعلم أن طاعته طاعةً لله ، ويتخذه شفيعًا له من غير أن يعلم أن الله يأذن له ان يشفع فيه قال تعالى :

﴿ وَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللهِ مَـالاَ يَضُرُّهُمْ وَلاَيَنْفَعُهُمْ وَيَقُوْلُوْنَ هَؤُلاَءِ شُفَعَاوُنَا عِنْدَاللهِ ﴾(٣٩)

وقال تعالى :

﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَاأُمِرُوْا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لاَّإِلَهَ إِلاَّ هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾(٤٠)

وقد قال عدى بن حاتم للنبي ﷺ ماعبدوهم ، قال :

« احلوا لهم الحرام فأطاعوهم ، وحرموا عليهم الحلال

---

(٣٩) سورة يونس(١٠/١٨)

(٤٠) سورة التوبة(٩/٣١)

فأطاعوهم ، فكانت تلك عبادتهم اياهم »[٤١].

قال تعالى :

﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاء شَرَعُوْا لَهُمْ مِنَ الدِيْنِ مَالَمْ يَاذَنْ بِهِاللهُ ﴾[٤٢]

وقال تعالى :

﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلى يَدَيْهِ يَقُولُ يَالَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُول سَبِيْلا ○ يَاوَيْلَتَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاَنًا خَلِيْلاً ○ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَيْطَانُ لِلإِنْسَانِ خَذُولاً ﴾[٤٣]

(طاعة الرسول هى طاعة الله)

فالرسول وجبت طاعته ، لأنه من يطع الرسول فقد اطاع الله ، فالحلال ماحلّله ، والحرام ماحرّمه ، والدين ماشرعه ، ومن سوى الرسول من العلماء والمشايخ والأمراء والملوك انما تجب طاعتهم اذا كانت طاعتهم طاعة لله ، وهم اذا امرالله ورسوله بطاعتهم فطاعتهم داخلة فى طاعة الرسول ، قال تعالى :

---

(٤١) اخرجه الترمذى(٥/٢٧٨رقم٣٠٩٥) وقال حديث غريب . والبيهقى فى «سننه»(١٠/١١٦) وانظر «الدر المنثور»(٤/١٧٤) .

(٤٢) سورة الشورى(٤٢/٢١)

(٤٣) سورة الفرقان(٢٥/٢٧ـ٢٨)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا اطِيْعُوااللهَ وَاطِيْعُوا الرَّسُوْل وَأُوْلِى الأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾[44]

فلم يقل واطيعوا الرسول واطيعوا اولى الأمر منكم ، بل جعل طاعة اولى الأمر داخلة فى طاعة الرسول ، وطاعة الرسول طاعة لله ، واعاد الفعل فى طاعة الرسول دون طاعة اولى الامر ، فانه من يطع الرسول فقد اطاع الله ، فليس لاحد اذا امر الرسول بأمر ان ينظر هل امرالله به ام لا ، بخلاف اولى الامر فانهم قد يأمرون بمعصية الله ، فليس كل من اطاعهم مطيعًا لله . بل لابدّ فيا يأمرون به ان يعلم انه ليس معصية لله ، وينظر هل امرالله به ام لا ، سواء كان اولى الامر من العلماء او الامراء ، يدخل فى هذا تقليد العلماء وطاعة امراء السرايا وغير ذلك ، وبهذا يكون الدين كله لله قال تعالى :

﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتّى لاَتَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَيَكُوْنَ الدِّيْنُ كُلُّهُ لله ﴾[45]

وقال النبى ﷺ :

« لما قيل له : يارسول الله ! الرجل يقاتل شجاعةً ، ويقاتل حميةً ، ويقاتل رياء . فأى ذلك فى سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون كلمةُالله هى العليا فهو فى سبيل الله »[46]

---

(٤٤) سورة النساء(٤/٥٩)

(٤٥) سورة الانفال(٨/٣٩)

(٤٦) اخرجه البخارى فى العلم(١/٤٠) وفى التوحيد(٨/١٨٩) ومسلم فى الامارة(٢/١٥١٢-١٥١٣رقم١٩٠٤) والترمذى فى فضائل الجهاد(٤/١٧٩رقم١٦٤٦) وابن ماجه فى الجهاد(٢/٩٣١رقم٢٧٨٣) واحمد فى «المسند»(٤/٣٩٧،٤٠٥،٤١٧) والبيهقى فى «سننه»(٩/١٦٧،١٦٨) .

ثم ان كثيرًا من الناس يحب خليفة او عالما او شيخا او اميرا فيجعله ندًا لله ، وان كان قديقول : انه يحبه لله .

فمن جعل غير الرسول تجب طاعته فى كل مايأمر به وينهى عنه وان خالف امرالله ورسوله فقد جعله ندًا ، وربما صنع به كما تصنع النصارى بالمسيح ، ويدعوه ويستغيث به ، ويوالى اولياءه ، ويعادى اعداءه مع ايجابه طاعته فى كل مايأمر به وينهى عنه ويحلله ويحرمه ، ويقيمه مقامالله ورسوله فهذا من الشرك الذى يدخل أصحابه فى قوله تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُوْنِاللهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّاللهِ وَالَّذِيْنَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لله ﴾[٤٧]

فالتوحيد والاشراك يكون فى اقوال القلب ، ويكون فى اعمال القلب ولهذا قال الجنيد : التوحيد قول القلب ، والتوكل عمل القلب .

اراد بذلك التوحيد الذى هو التصديق ، فانه لما قرنه بالتوكل جعله اصله ، واذا افرد لفظ التوحيد فهو يتضمن قول القلب وعمله ، والتوكل من تمام التوحيد .

(معنى الايمان)

وهذا كلفظ «الايمان» فانه اذا أفرد دخلت فيه الاعمال الباطنة والظاهرة .

وقيل الايمان قول وعمل ، اى قول القلب واللسان وعمل القلب والجوارح .

---

(٤٧) سورة البقرة(١٦٥/٢)

ومنه قول النبي ﷺ فى الحديث المتفق عليه :

« الايمانُ بضعٌ وستُّون شُعبة ، اعلاها قول لااله الاّالله ، وادناها اماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الايمان »[48]

ومنه قوله تعالى :

﴿ انَّمَا الْمُؤمِنُوْنَ الَّذِيْنَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُوْلِهِ ، ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِم وانْفُسِهِمْ فِي سَبِيْلِ اللهِ أُولئكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾[49]

وقوله :

﴿ إنَّمَا الْمُؤمِنُونَ الَّذِيْنَ إذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ وَإذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إيْمَانًا وَعَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ○ الَّذِينَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ○ أُولئكَ هُمُ الْمُؤمِنُونَ حَقًّا ﴾[50]

وقوله :

﴿ إنَّمَا الْمُؤمِنُونَ الَّذِيْنَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُوْلِهِ ، واذا كَانُوا معهُ عَلى امرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حتّى يَسْتَأْذِنُوه ﴾[51]

---

(٤٨) هكذا فى الاصل «بضع وستون» بدون شك . والرواية بهذه اللفظة مختصرة اخرجها مسلم فى الايمان . ورواية المتن جاءت بالشك «بضع وستون أو بضع وسبعون» اخرجها مسلم ايضًا وجاءت «بضع وسبعون» بدون شك عند مسلم وغيره . وراجع الكلام عليها فى «شعب الايمان»(١ـبتحقيقنا) .

(٤٩) سورة الحجرات(١٥/٤٩)

(٥٠) سورة الانفال(٨/٢ـ٤)

(٥١) سورة النور(٦٢/٢٤)

و «الايمان المطلق» يدخل فيه الاسلام كما فى الصحيحين[٥٢] عن النبى ﷺ انه قال لوفد عبدالقيس :

«آمركم بالايمان بالله ؛ أتدرون ماالايمان بالله ؟ شهادة ان لااله الاالله ، وان محمدًا رسول‌الله واقام الصلاة ، وإيتاء الزكوة ، وان تؤدوا خمس ماغنمتم »

ولهذا قال من قال من السلف : كل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمنًا .

واما اذا قرن لفظ الايمان بالعمل أو بالاسلام فانه يفرق بينهما كما فى قوله تعالى :

﴿ اِنّ الّذِيْنَ آمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصّالِحَاتِ ﴾

وهو فى القران كثير ، وكما فى قول النبى ﷺ فى الحديث الصحيح[٥٣] لماسأله جبريل عن الاسلام والايمان والاحسان فقال :

« الاسلام : ان تشهد ان لااله الاّالله وان محمدًا رسول‌الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت .

قال فماالايمان ؟ قال :

---

(٥٢) حديث وفد عبدالقيس اخرجه البخارى فى الايمان(١/١٩) وفى العلم(١/٣٠) وفى الآحاد(٨/١٣٦) وغيرها من المواضع ـ ومسلم فى الايمان(١/٤٧) وراجع تخريجه كاملا فى «شعب الايمان»(رقم١٨) .

(٥٣) حديث سوال جبريل اخرجه البخارى(١/١٨) ومسلم(١/٣٩) عن ابى‌هريرة .

وتفرد مسلم باخراجه من حديث عمر بن الخطاب وراجع التفصيل فى «شعب الايمان»(١٩) .

« ان تـؤمن بـالله ، ومـلائكتـه ، وكتبــه ، ورسلــه ، والبعث بعد الموت ، وتؤمن بالقدر خيره وشره »

قال : فماالاحسان ؟ قال :

« ان تعبدالله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك »

ففرق فى هذا النص بين الاسلام والايمان لماقرن بين الاسمين وفى ذلك النص ادخل الاسلام فى الايمان لماافرده بالذكر .

وكذلك لفـظ «العمل» فـان الاسلام المـذكور هو من العمل ، والعمل الظاهر هو موجب ايمان القلب ومقتضاه ، فاذا حصل ايمان القلب حصل ايـمان الجـوارح ضرورة ، وايـمان القلب لابـد فيــه من تصــديـق القلب وانقياده ، والا فلوصدق قلبـه بـان محمـدًا رسول‌الله وهو يبغضـه ويحسـده ويستكبر عن متابعته لم يكن قدآمن قلبه .

و «الايمان» وان تضمن التصديق فليس هو مرادفًا لـه ، فلا يقـال لكل مصدق بشئى : انـه مؤمن بـه . فلوقـال : انـا اصـدق بـأن الواحـد نصف الاثنين ، وان السماء فوقنا والارض تحتنا ، ونحو ذلك ممـا يشـاهـده النـاس ويعلمونـه لم يقل لهـذا : انـه مؤمن بـذلـك ؛ بل لا يستعمـل الا فيمن أخبر بشئى من الامور الغائبة كقول اخوة يوسف :

﴿ وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ﴾[٥٤]

فـانهم اخبروه بمـا غـاب عنـه وهم يفرقـون بين من آمن لــه وآمن بــه فالاول يقال للمخبر ، والثانى يقال للمخبر به كما قال اخوة يوسف :

﴿ وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ﴾

وقال تعالى :

---

(٥٤) سورة يوسف(١٢/١٧)

﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى اِلاَّ ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ ﴾[55]

وقال تعالى :

﴿ وَمِنْهُمُ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ النَّبِيَّ وَيَقُوْلُوْنَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ ﴾[56]

ففرق بين ايمانه بالله وايمانه للمؤمنين ؛ لان المراد يصدق المؤمن اذا أخبروه واما ايمانه بالله فهو من باب الاقرار به .

ومنه قوله تعالى عن فرعون وملائه :

﴿ أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا ﴾[57] اى نقر لهما ونصدقهما .

ومنه قوله :

﴿ أَفَتَطْمَعُوْنَ أَنْ يُؤْمِنُوْا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُوْنَ كَلاَمَ اللهِ ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ﴾[58]

ومنه قوله تعالى :

﴿ فَآمَنَ لَهُ لُوْطٌ وَقَالَ اِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى ﴾[59]

ومن المعنى الآخر قوله تعالى :

---

(٥٥) سورة يونس(٨٣/١٠)

(٥٦) سورة التوبة(٦١/٩)

(٥٧) سورة المؤمنون(٤٧/٢٣)

(٥٨) سورة البقرة(٧٥/٢)

(٥٩) سورة العنكبوت(٢٦/٢٩)

﴿ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ ﴾(٦٠)

وقوله :

﴿ آمَنَ الرَّسُوْلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلٌّ آمَنَ بِاللهِ وَمَلاَئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لاَنُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ ﴾(٦١)

وقوله :

﴿ وَلَكِنَّ البِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلاَئِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّيْنَ ﴾(٦٢)

أى اقر بذلك ومثل هذا فى القرآن كثير .

و (المقصود هنا) ان لفظ «الايمان» انما يستعمل فى بعض الاخبار ، وهو مأخوذ من الأمن ، كما ان الاقرار مأخوذ من قر ، فالمؤمن صاحب امن ، كما ان المقر صاحب إقرار ، فلابد فى ذلك من عمل القلب بموجب تصديقه ، فاذا كان عالما بأن محمدا رسول‌الله ، ولم‌يقترن بذلك حبه وتعظيمه بل كان يبغضه ويحسده ويستكبر عن اتباعه فان هذا ليس بمؤمن به بل كافر به .

ومن هذا الباب كفر إبليس وفرعون واهل الكتاب الذين يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وغير هؤلاء ، فان ابليس لم‌يكذب خبرا ولامخبرًا بل استكبر عن امر ربه . وفرعون وقومه قال‌الله فيهم :

---

(٦٠) سورة البقرة(٢/٣)

(٦١) ايضاً(٢/٢٨٥)

(٦٢) ايضا(٢/١٧٧)

﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾[٦٣]

وقال له موسى :

﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هؤُلاءِ إلاَّ رَبُّ السَّموات وَالأَرْضِ بَصَائِرَ ﴾[٦٤]

وقال تعالى :

﴿ الَّذِيْنَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُوْنَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾[٦٥]

فمجرد علم القلب بالحق ان لم يقترن به عمل القلب بموجب علمه مثل محبة القلب له ، واتباع القلب له لم ينفع صاحبه ، بل اشدُّ الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ، وقد كان النبي ﷺ يقول :

« اللهم انى اعوذبك من علم لاينفع ، ونفس لاتشبع ، ودعاء لايسمع ، وقلب لايخشع »[٦٦]

ولكن الجهمية ظنوا ان مجرد علم القلب وتصديقه هوالايمان ، وان من دل الشرع على انه ليس بمؤمن فان ذلك يدل على عدم علم قلبه ، وهذا من اعظم الجهل شرعا وعقلا . وحقيقته توجب التسوية بين المؤمن والكافر ، ولهذا اطلق وكيع بن الجراح واحمد بن حنبل وغيرهما من الأئمة كفرهم بذلك ، فانه من المعلوم ان الانسان يكون عالما بالحق ويبغضه لغرض آخر ، فليس كل من كان مستكبرًا عن الحق يكون غير عالم به ،

---

(٦٣) سورة النمل(١٤/٢٧)

(٦٤) سورة الاسراء(١٠٢/١٧)

(٦٥) سورة البقرة(١٤٦/٢)

(٦٦) اخرجه مسلم فى الذكر(٢٠٨٨/٣) من حديث زيد بن ارقم . واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(الشعبة١٨) من حديث انس . وراجع تخريجه هناك .

وحينئذ فالايمان لابـد فيـه من تصـديق القلب وعملـه ، وهـذا معنى قول السلف : الايمان قول وعمل .

ثم انه اذا تحقق القلبُ بالتصديق والمحبـة التـامـة المتضمنـة للارادة لزم وجود الأفعال الظاهرة ، فان الارادة الجازمة اذ اقترنت بها القدرة التامـة لزم وجود المراد قطعًا ، وانمـا ينتفى وجود الفعل لعـدم كمال القـدرة ، او لعدم كمال الارادة ، والا فمع كمالها يجب وجود الفعل الاختيارى ، فـاذا اقر القلب اقرارًا تاما بان محمدًا رسول‌الله واحبه محبة تامـة امتنع مع ذلـك ان لا يتكلم بـالشهـادتين مع قـدرتـه على ذلـك ، لكن ان كان عـاجزا لخرس ونحوه او لخوف ونحوه لم يكن قادرا على النطق بها .

و«ابوطالب» وان كان عالما بـان محـمدا رسول‌الله وهو محبٌ لـه فلم‌تكن محبته له لمحبتـه لله ، بل كان يحبـه لأنـه ابن اخيـه فيحبـه للقرابـة ، واذا احب ظهوره فلما يحصل له بذلك من الشرف والرئاسـة ، فـأصل محبوبـه هو الرئاسة ، فلهذا لما عرض عليه الشهادتين عنـد الموت رأى ان بـالاقرار بها زوال دينه الذى يحبه . فكان دينـه احب اليـه من ابن اخيـه فلم يُقِرّ بها ـــفلو كان يحبه لأنه رسول‌الله كما كان يحبه ابوبكر الذى قال‌الله فيه :

﴿ وَسَيُجَنَّبُهَا الأَتْقَى ○ الَّذِىْ يُؤْتِى مَالَهُ يَتَزَكَّى ○ وَمَا لأَحَدٍ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَى ○ إلاَّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّه الأَعْلَى ○ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾[٦٧]

وكما كان يحبـه سـائر المـؤمنين بـه ، كعمر وعثمان وعلى وغيرهم لنطـق بالشهادتين قطعًـاـــ فكان حبـه حبـا مع‌الله لاحبـا لله ، ولهـذا لم‌يقبل‌الله مـافعلـه من نصر الرسول وموازرتـه لأنـه لم‌يَعْمَلـه لله ، والله لا يقبـل من العمل الا ماأريد به وجهُه ، بخلاف الذى فعل مـافعل ابتغـاء وجـه ربـه الأعلى .

---

(٦٧) سورة الليل(٩٢/١٧ـ٢١)

(الدين لا يكمل الا بالعمل)

وهذا مما يحقق ان «الايمان ، والتوحيد» لابد فيهما من عمل القلب ، كحب القلب ، فلابد من اخلاص الدين لله ، والدين لا يكون دينًا الا بعمل ، فان الدين يتضمن الطاعة والعبادة ؛ وقدانزل الله عزوجل سورتى الأخلاص[٦٨]

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ ﴿ وَقُلْ هُوَ اللهُ اَحَدٌ ﴾

احداهما فى توحيد القول والعلم . والثانية فى توحيد العمل والارادة ، فقال فى الأول :

﴿ قُلْ هُوَاللهُ اَحَدٌ ○ اللهُ الصَّمدُ ○ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ○ وَلَمْ يَكُن لَهُ كُفُوًا اَحدٌ ﴾

فأمره ان يقول هذا التوحيد وقال فى الثانى :

﴿ قُلْ يَا اَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، لاأَعْبُدُ مَاتَعْبُدُوْنَ ، وَلاأَنْتُمْ عَابِدُونَ مَاأَعْبُدُ ، وَلاَ اَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ، وَلاَ اَنْتُمْ عَابِدُوْنَ مَا أَعْبُدُ ، لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَلِىَ دِيْنِ ﴾

فأمره ان يقول مايوجب البراءة من عبادة غيرالله واخلاص العبادة لله .

و «العبادة» اصلها القصد والارادة . والعبادة اذا أُفْرِدَتْ دخل فيها التوكل ونحوه ، واذا قرنت بالتوكل صار التوكل قسيما لها ، كما ذكرناه فى لفظ الايمان ، قال تعالى :

---

(٦٨) انظر «تفسير سورة الاخلاص» لشيخ الاسلام ـ طبعةالدار السلفية .

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُوْنِ ﴾[69]

وقال تعالى :

﴿ يَاأَيُّهَاالنَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمْ ﴾[70]

فهذا ونحوه يدخل فيه فعل المأمورات وترك المحظورات ؛ والتوكل من ذلك ، وقدقال فى موضع آخر :

﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ﴾

وقال :

﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾[71]

(تنوع دلالة الفاظ القرآن)

ومثل هذا كثيرًا مايجئى فى القرآن : تتنوع دلالةاللفظ فى عمومه وخصوصه بحسبالافراد والاقتران ؛ كلفظ «المعروف والمنكر» فانه قدقال :

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ : تَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾[72]

وقال :

---

(٦٩) سورة الذاريات(٥٦/٥١)

(٧٠) سورة البقرة(٢١/٢)

(٧١) سورة هود(١٢٣/١١)

(٧٢) سورة آل عمران(١١٠/٣)

﴿ وَالْمُـؤْمِنُــوْنَ وَالْمُــؤْمِنَــاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَــاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾[٧٣]

وقال :

﴿ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾[٧٤]

فالمنكر يدخل فيه ماكرهه‌الله : كمايدخل فى المعروف مايحبه‌الله .

وقدقال فى موضع آخر :

﴿ اِنَّ‌الصَّلاَةَ تَنْهَى عَنِ ٱلْفَحْشَاءِ وَٱلْمُنْكَرِ ﴾[٧٥]

فعطف المنكر على الفحشاء ، ودخل فى المنكر هنا البغى . وقال فى موضع آخر :

﴿ اِنَّ‌الله يَـأْمُرُ بِـالْعَـدْلِ وَالإِحْسَـانِ وَإِيْتَـاءِ‌ذِى‌الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ ٱلْفَحْشَاءِ وَٱلْمُنْكَرِ وَٱلْبَغْيِ ﴾[٧٦]

فقرن بالمنكر الفحشاء والبغى .

ومن هذا الباب لفظ «الفقراء ، والمساكين» اذا أُفرد احدهما دخل فيه الآخر ، واذا قرن احدهما بالآخر صار بينهما فرق ؛ لكن هناك احد الاسمين اعم من الآخر ، وهنا بينهما عموم وخصوص ، فمحبة‌الله وحده والتوكل عليه وحده وخشية‌الله وحده ونحو هذا كل هذا يدخل فى توحيدالله تعالى ، قال تعالى فى المحبة :

---

(٧٣) سورة التوبة(٧١/٩)

(٧٤) سورة الاعراف(١٥٧/٧)

(٧٥) سورة العنكبوت(٤٥/٢٩)

(٧٦) سورة النحل(٩٠/١٦)

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللهِ أَنْدَادًا يُحِبُّوْنَهُمْ كَحُبِّ اللهِ ، وَالَّذِيْنَ آمَنُوْا أَشَدُّ حُبًّا لِلّهِ ﴾[77]

وقال تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوْهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللهِ وَرَسُوْلِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيْلِهِ فَتَرَبَّصُوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ ﴾[78]

وقال تعالى :

﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَرَسُوْلَهُ وَيَخْشَ اللهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْفَائِزُوْنَ ﴾[79]

فجعل الطاعة لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده وقال تعالى :

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللهُ وَرَسُوْلُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللهُ سَيُؤْتِيْنَا اللهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُوْلُهُ إِنَّا إِلَى اللهِ رَاغِبُون ﴾[80]

وقال تعالى :

﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبْ وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾[81]

---

(٧٧) سورة البقرة(٢/١٦٥)

(٧٨) سورة التوبة(٩/٢٤)

(٧٩) سورة النور(٢٤/٥٢)

(٨٠) سورة التوبة(٩/٥٩)

(٨١) سورة المنشرح(٩٤/٧ـ٨)

فجعل التحسب والرغبة الىالله وحده .

وهذه الامور مبسوطة فى غير هذا الموضع .

(تحقيق توحيد الالهية)

و (المقصود هنا) ان قول القائل : ﴿ لااله الا أنت ﴾ فيه افراد الالهية لله وحده وذلك يتضمن التصديق لله قولاً وعملاً ، فالمشركون كانوا يُقِرُّون بان الله ربّ كل شيء ؛ لكن كانوا يجعلون معه آلهة أخرى ، فلا يَخُصُّونه بالالهية . وتخصيصه بالالهية يوجب ان لايعبد الا اياه ، وان لايسأل غيره ، كما فى قوله :

﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾

فان الانسان قديقصد سؤال الله وحده والتوكل عليه ، لكن فى امور لايحبها الله ، بل يكرهها وينهى عنها ، فهذا وان كان مخلصا له فى سؤاله والتوكل عليه ، لكن ليس هو مخلصا فى عبادته وطاعته ، وهذا حال كثير من اهل التوجهات الفاسدة أصحاب الكشوفات والتصرفات المخالفة لأمرالله ورسوله ، فانهم يعانون على هذه الأمور .

وكثير منهم يستعين الله عليها لكن لما لمتكن موافقة لأمرالله ورسوله حصل لهم نصيب من العاجلة ، وكانت عاقبتهم عاقبة سيئة ، قال تعالى :

﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِى الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾[٨٢]

---

(٨٢) سورة الاسراء(٦٧/١٧)

وقال تعالى :

﴿ وَإِذَا مَسَّ الانْسَانَ ٱلضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا الَى ضُرٍّ مَّسَّهُ ﴾[٨٣]

وطائفة اخرى قديقصدون طاعةالله ورسوله ، لكن لايحققون التوكل عليه والاستعانة به . فهولاء يثابون على حسن نيتهم ، وعلى طاعتهم ، لكنهم مخذولون فيا يقصدونه ، إذ لم يحققوا الاستعانة بالله والتوكل عليه ، ولهذا يبتلى الواحد من هولاء بالضعف والجزع تارة ، وبالاعجاب أخرى ، فان لم يحصل مراده من الخير كان لضعفه وربما حصل له جزع . فان حصل مراده نظر الى نفسه وقوته فحصل له اعجاب ، وقد يعجب بحاله فيظن حصول مراده فيخذل . قال تعالى :

﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُّدْبِرِيْنَ ﴾[٨٤] الى قوله : ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ اللهُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ عَلَى مَن يَّشَاءُ وَاللهُ غَفُورٌ رَّحِيْمٌ ﴾ .

(الفرق بين الرياء والعجب)

وكثيرًا مايقرن الناس بين الرياء والعجب ، فالرياء من باب الاشراك بالخلق ، والعجب من باب الاشراك بالنفس وهذا حال المستكبر ، فالمرائى لايحقق قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ والمُعْجِب لايحقق

---

(٨٣) سورة يونس(١٠/١٢)

(٨٤) سورة التوبة(٩/٢٥ـ٢٧)

قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ فمن حقق قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ خرج عن الريـــاء ومن حقـق قـولـه : ﴿ إِيَّـــاكَ نَسْتَعِيْن ﴾ خرج عن الاعجاب ، وفي الحديث المعروف :

« ثـلاث مهلكات : شـح مطـــاع ، وهـوى متبـع ، واعجاب المرء بنفسه »[٨٥]

وشر من هولاء وهولاء من لاتكون عبادتـه لله ولااستعـانتـه بـالله بل يعبد غيره ويستعين غيره وهؤلاء المشركون من الوجهين .

ومن هولاء من يكون شركه بالشياطين كاصحاب الأحوال الشيطانيـة فيفعلون ماتحبه الشياطين من الكذب والفجور ويـدعونـه بـأدعيـة تحبهـا الشياطين ويعزمون بالعزائم التي تطيعها الشياطين مما فيهـا اشراك بـالله . كما قدبسط الكلام عليهم في مواضع اخر .

وهؤلاء قديحصل لهم من الخوارق مايظن انه من كرامـات الأوليـاء . وانما هـو من احـوال السحرة والكهـان ، ولهـذا يجب الفرق بين الأحـوال الايمانية القرآنية والأحوال النفسانية والأحوال الشيطانية .

وامـا القسم الرابـع فهم اهـل التـوحيـد الـذين اخلصـوا دينهم لله فلم يعبدوا الا اياه ولم يتوكلوا الا عليه .

وقـول المكروب : ﴿ **لااله الا أنت** ﴾ قـديستحضر في ذلـك احـد النوعين دون الآخر فمن أتمّ الله عليه النعمةَ استحضرَ التوحيد في النوعين ، فـان المكروب هِمّتُـه منصرفـةٌ الى دفع ضُرّه وجلب نفعـه ، فقـد يقـول :

---

(٨٥) روى عن حديث انس وعبدالله بن عبـاس وابي‌هريرة وعبـدالله بن ابي‌اوفى وعبـدالله بن عمر .

واخرجـه البيهقي في «شعب الايمـان»(الشعبـة١١) وتكلم عليـه الشيـخ الالبـــاني في «الصحيحة»(١٨٠٢)

« لااله الاالله » مستشعرا انه لايكشف الضرّ غيرُك ، ولا يأتى بالنعمة الا أنت فهـذا مستحضرٌ تـوحيـد الربـوبيـة ، ومستحضر تـوحيـدَ السـؤال والطلب ، والتـوكل عليـه ، معرض عن تـوحيـد الالهيـة الـذى يحبـه الله ويرضاه ويأمر به وهو أن لا يعبد الا اياه ولا يعبده الا بطاعتـه وطـاعـة رسوله ، فمن استشعر هذا فى قوله : ﴿ لااله الا أنت ﴾ كان عـابـدًا لله متوكلا عليه وكان ممتثلا قوله :

﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾[٨٦]

وقوله :

﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾[٨٧]

وقوله :

﴿ وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْـهِ تَبْتِيْلا ○ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لاَإِلَهَ إِلاَّ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيْلا ﴾[٨٨]

ثم ان كان مطلوبه محرما أثم وان قضيت حـاجتـه . وان كان طـالبًـا مباحًـا لغير قصـد الاستعـانـة بـه على طـاعـةالله وعبـادتـه ، لم يكن آثمـا ولامثابا ، وان كان طالبًا مايعينه على طاعةالله وعبادته لقصد الاستعانـة به على ذلك كان مثابا مأجورا .

وهذا مما يفرق بـه بين العبـد الرسول وخلفـائـه ، وبين النبى الملـك ، فـان نبينـا محمـدًا ﷺ خُيِّر بين ان يكـون نبيًّـا ملكا او عبــدًا رسـولاً ،

---

(٨٦) سورة هود(١٢٣/١١)

(٨٧) ايضًا(٨٨/١١)

(٨٨) سورة المزمل(٧٣/٨-٩)

فاختار ان يكون عبدًا رسولا[٨٩]، فان العبد الرسول هو الذى لا يفعل الا ماأمر به ، ففعله كله عبادة لله ، فهو عبد محض مُنَفِّذٌ أمَر مُرْسِله ، كما ثبت عنه فى صحيح البخارى[٩٠]انه قال :

« إنى والله لااعطى احدًا ولاامنع احدًا وانما انا قاسم أضع حيث امرت » .

وهو لم يرد بقوله **« لااعطى احدا ولاامنع »** إفراد الله بذلك قدرًا وكونا ، فان جميع المخلوقين يشاركونه فى هذا فلا يعطى احدا ولا يمنع الا بقضاءالله وقدره ، وانما اراد افراد الله بذلك شرعا ودينا . أى لاأعطى الا من أُمرتَ باعطائه ، ولاامنع الا من أُمِرْتُ بمنعه ، فأنا مطيعٌ لله فى إعطائى ومنعى ، فهو يقسم الصدقة والفىءَ والغنائم كما يقسم المواريثَ بين اهلها ، لأن الله امره بهذه القسمة .

(مال الله ورسوله مايصرف فى طاعةالله ورسوله)

ولهذا كان المال حيث اضيف الى الله ورسوله فالمراد به مايجب ان يُصرف فى طاعةالله ورسوله ، وليس المراد به انه مِلكٌ للرسول ، كما ظنّه طائفة من الفقهاء ، ولاالمراد به كونه مملوكا لله خلقًا وقدرًا ، فان جميع الأموال بهذه المثابة ، وهذا كقوله :

﴿ قُلِ الأَنْفَالُ للهِ وَالرَّسُولِ ﴾[٩١]

---

(٨٩) اخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(رقم١٥٣) وراجع الكلام عليه هناك .

(٩٠) اخرجه البخارى فى الخمس(٤٩/٤) واحمد فى «المسند»(٤٨٢/٢) من حديث ابىهريرة .

(٩١) سورة الانفال(١/٨)

وقوله :

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِن شَيءٍ فَأَنَّ للهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ ﴾[٩٢] الآية .

وقوله :

﴿ وَمَا أَفَاء اللهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلاَرِكَابٍ ﴾[٩٣] الى قوله ﴿ مَاأَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَللهِ وَ لِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْبَى ﴾ الآية .

فذكر فى الفيء ماذكر فى الخمس .

فظن طائفة من الفقهاء ان الاضافة الى الرسول تقتضى انه يملكه ، كما يملك الناس املاكهم . ثم قال بعضهم : ان غنائم بدر كانت ملكا للرسول . وقال بعضهم : ان الفئ واربعة اخماسه كان ملكا للرسول . وقال بعضهم : ان الرسول انما كان يستحق من الخمس خُمسه . وقال بعض هؤلاء : وكذلك كان يستحق من خمس الفئ خمسه ، وهذه الاقوال توجد فى كلام طوائف من اصحاب الشافعى واحمد وابى حنيفة وغيرهم ، وهذا غلط من وجوه :

(دلائل خطأ رأى الفقهاء)

(منها) ان الرسول لم يكن يملك هذه الاموال كما يملك الناس اموالهم ،

---

(٩٢) ايضاً(٤١/٨)

(٩٣) سورة الحشر(٦/٥٩-٧)

ولا كما يتصرّفُ الملوك فى ملكهم ، فان هؤلاء وهؤلاء لهم ان يصرفوا اموالهم فى المباحات ، فاما ان يكون مالكا له فيصرف فى اغراضه الخاصة ، واما ان يكون مَلِكا له فيصرفه فى مصلحة ملكه ، وهذه حال النبى الملك كداود وسليمان . قال تعالى :

﴿ فَٱمْنُنْ أَو أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾(٩٤)

اى اعط من شئت واحرم من شئت لاحساب عليك ، ونبينا كان عبدًا رسولاً لا يعطى الا من امر باعطائه ، ولا يمنع الا من امر بمنعه ، فلم يكن يصرف الأموال الا فى عبادة الله وطاعة له .

(ومنها) ان النبى لا يُورَثُ ولو كان مَلِكا ، فان الأنبياء لا يورثون فاذا كان ملوك الأنبياء لم يكونوا ملاكا كما يملك الناس اموالهم ، فكيف يكون صفوة الرسل الذى هو عبدٌ رسولٌ مالكا .

(ومنها) ان النبى ﷺ كان ينفق على نفسه وعياله قدر الحاجة ، ويصرف سائر المال فى طاعة الله لا يستفضله ، وليست هذه حال المُلاّك ، بل المال الذى يتصرف فيه كله هو مال الله ورسوله ، بمعنى ان الله امر رسوله ان يصرف ذلك المال فى طاعته ، فتجب طاعته فى قسمه ، كما تجب طاعته فى سائر ما يأمر به ؛ فانه من يطع الرسول فقد اطاع الله ، وهو فى ذلك مُبَلِّغٌ عن الله .

والاموال التى كان يقسمها النبى ﷺ على وجهين :

(منها) : ماتَعَيَّنَ مستحقُّه ومصرفه كالمواريث .

(ومنها) مايحتاج الى اجتهاده ونظره ورأيه ، فان ماامرالله به منه ماهو محدود بالشرع : كالصلاة الخمس ، وطواف الاسبوع بالبيت ، ومنه

---

(٩٤) سورة ص(٣٩/٣٨)

مايرجع فى قدره الى اجتهاد المأمور فيزيده وينقصه بحسب المصلحة التى يحبهاالله .

فمن هذا ماأتفق عليه الناس ، ومنه ماتنازعوا فيه : كتنازع الفقهاء فيما يجب للزوجات من النفقات : هل هى مقدرة بالشرع ؟ ام يرجع فيها الى العرف ، فتختلف فى قدرها وصفتها باختلاف احوال الناس ؟ . وجمهور الفقهاء على القول الثانى ، وهو الصواب لقول النبى ﷺ لهند :

« خُذِىْ مَايَكْفِيْكِ وولَدَكِ بِالْمَعْرُوْفِ »[٩٥]

وقال ايضًا : فى خطبة المعروفة :

« لِلنِّسَاءِ كِسْوَتُهُنَّ ونَفَقَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ »[٩٦]

وكذلك تنازعوا ايضًا فيما يجب من الكفارات : هل هو مقدر بالشرع أو بالعرف ؟

فما أضيف الى الله والرسل من الأموال كان المرجع فى قسمته الى امر النبى ﷺ ؛ بخلاف ماسُمِّىَ مستحقوه كالمواريث ، ولهذا قال النبى ﷺ عام حنين :

« ليس لى مماافاءالله عليكم الا الخمس ، والخمس مردود عليكم »[٩٧]

---

(٩٥) اخرجه البخارى فى البيوع(٣٦/٣) وفى النفقات(١٩٣/٦) ومسلم فى الاقضية(١٣٣٨/٢رقم٧) والنسائى فى آداب القضاة(٢٤٦/٨ـ٢٤٧) وابن ماجه فى التجارات(٧٦٩/٢رقم٢٢٩٣) والدارمى(٥٥٥) .

(٩٦) راجع خطبة النبى ﷺ فى حجة الوداع عند مسلم(٨٨٦/١ـ٨٩٢رقم١٢١٨) وابى داود(٤٥٥/٢ـ٤٦٤رقم١٩٠٥) وابن ماجه(١٠٢٢/٢ـ١٠٢٧رقم٣٠٧٤) .

(٩٧) اخرجه ابوداود(١٨٨/٣رقم٢٧٥٥) والحاكم(٦١٦/٣) والبيهقى فى «سننه»(٣٣٩/٦) عن عمرو بن عبسة

اى ليس له بحكم القسم الذى يرجع فيه الى اجتهاده ونظره الخاص الا الخمس ، ولهذا قال : « **وهو مردود عليكم** » بخلاف اربعة اخماس الغنيمة فانه لمن شهد الوقعة .

ولهذا كانت الغنائم يقسمها الأمراء بين الغانمين ، والخمس يرفع الى الخلفاء الراشدين المهديين الذى خلفوا رسول‌الله ﷺ فى امته فيقسمونها بامرهم ، فاما اربعة الاخماس فانما يرجعون فيها ليعلم حكم‌الله ورسوله كما يستفتى المستفتى ، وكما كانوا فى الحدود لمعرفة الامر الشرعى ، والنبى ﷺ اعطى المؤلفة قلوبهم من غنائم حنين ما اعطاهم ؛ فقيل : إن ذلك كان من الخمس ؛ وقيل : انه كان من اصل الغنيمة ؛ وعلى هذا القول فهو فعل ذلك لطيب نفوس المؤمنين بذلك ؛ ولهذا أجاب من عتب من الأنصار بما ازال عتبه واراد تعويضهم عن ذلك .

ومن الناس من يقول الغنيمة قبل القسمة لم يملكها الغانمون ؛ وان للامام ان يتصرف فيها باجتهاده كما هو مذكور فى غير هذا الموضع .

(العبادة والسوال وسيلتان لتحقيق توحيد الالهية وتوحيد الربوبية)

فان المقصود هنا بيان حال العبد المخلص لله الذى يعبده ويستعينه ، فيعمل له ويستعينه ويحقق قوله :

﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾

= واخرج ابوداود(١٤٢/٣ـ١٤٣رقم٢٦٩٤) والنسائى(١٣١/٧) واحمد والبيهقى(٣٣٦/٦ـ٣٣٧) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده بمثله . وراجع «ارواء الغليل»(١٢٤٠)

توحيدالالهية وتوحيدالربوبية ؛ وان كانت الالهية تتضمن الربوبية ؛ والربوبية تستلزم الالهية ؛ فان احدهما اذا تضَمّنَ الآخرَ عند الانفراد لم يمنع ان يختص بمعناه عند الاقتران ، كما فى قوله :

﴿ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ، مَلِكِ النَّاسِ ، اِلَهِ النَّاسِ ﴾[٩٨]

وفى قوله :

﴿ اَلحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ﴾

فجمع بين الاسمين : اسم الاله واسم الرب . فان «الاله» هو المعبود الذى يستحق ان يعبد . و«الرب» هو الذى يرب عبده فيدبره .

(الله والرب)

ولهذا كانت العبادة متعلقة باسمه الله ، والسؤال متعلقا باسمه الرب ، فان العبادة هى الغاية التى لها خلق الخلق ، والالهية هى الغاية ، الربوبية تتضمن خلق الخلق وانشاءهم فهو متضمن ابتداء حالهم ، والمصلى اذا قال :

﴿ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ﴾

فبدأ بالمقصود الذى هو الغاية على الوسيلة التى هى البداية ، فالعبادة غايةٌ مقصودةٌ ، والاستعانة وسيلة اليها ، تلك حكمة وهذا سبب ، والفرق بين العلة الغائية والعلة الفاعلية معروف ، ولهذا يقال : أول الفكرة آخر العمل وأول البغية آخر الدرك .

---

(٩٨) سورة الناس(١١٤/١-٣)

فالعلة الغائية متقدمة فى التصور والارادة وهى متـأخرة فى الوجود ، فالمؤمن يقصد عبـادةالله ابتـداء وهو يعلم ان ذلـك لايحصل إلا بـاعـانتـه فيقول :

﴿ إيَّاكَ نَعْبُدُ وَإيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ .

ولما كانت العبادة متعلقة باسمه : الله تعـالى جـاءت الأذكار المشروعـة بهذا الاسم مثل كلمـات الأذان ، الله اكبر ، الله اكبر . ومثل الشهـادتين : اشهد ان لااله الاالله . اشهد ان محمدا رسول‌الله ومثل التشهـد : «التحيـات لله» ومثل التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير : سبحان‌الله ، والحمد لله ، لااله الاالله ، الله اكبر .

وأما السؤال فكثيرا مايجىء باسم الرب كقول آدم وحواء :

﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أنْفُسَنَا وَإنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخَاسِرِيْنَ ﴾[99]

وقول نوح :

﴿ رَبِّ إنِّى أعُوذُبِكَ أنْ اسْألَكَ مَالَيْسَ لِى بِهِ عِلْمٌ ﴾[100]

وقول موسى :

﴿ رَبِّ إنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى فَاغْفِرْلِى ﴾[101]

قول الخليل :

---

(٩٩) سورة الاعراف(٢٣/٧)

(١٠٠) سورة هود(٤٧/١١)

(١٠١) سورة القصص(١٦/٢٨)

﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلاةَ[١٠٢] الآية .

وقوله مع اسماعيل :

﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْم ﴾[١٠٣]

وكذلك قول الذين قالوا :

﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَّ فِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَّقِنَا عَذَابَ النَّار ﴾[١٠٤] ومثل هذا كثير .

وقدنقل عن مالك انه قال : أكره للرجل ان يقول في دعائه : ياسيدى ! ياسيدى ! ياحنان ! ياحنان ! ولكن يدعو بما دعت به لأنبياء ، ربنا ! ربنا ! نقله عنه العتبى[١٠٥] فى العتيبة .

وقال تعالى : عن اولى الالباب :

﴿ اَلَّذِيْنَ يَذْكُرُوْنَ اللهَ قِيَامًا وَقُعُوْدًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوَاتِ وَالأَرْضِ رَبَّنَا مَاخَلَقْتَ

---

(١٠٢) سورة ابراهيم(١٤/٣٧)

(١٠٣) سورة البقرة(٢/١٢٧)

(١٠٤) ايضاً(٢/٢٠١)

(١٠٥) العتبى ، ابوعبدالله ، محمد بن احمد بن عبدالعزيز بن عتبة بن حميد بن عتبة بن ابى‌سفيان ، الاموى السفيانى القرطبى ، المالكى(م٢٥٥هـ)

فقيه الاندلس ، وصاحب كتاب‌العتبية رحل وأخذ عن سحنون وأصبغ ونظرائهما ، وكان حافظا للمسائل ، جامعا لها ، عالما بالنوازل جمع المستخرجة (وهى العتبية) واكثر فيها من الروايات المطروحة ، والمسائل الشاذة

راجع ترجمته فى «تاريخ علماء الاندلس»(٢/٦-٧) «السير»(١٢/٣٣٥-٣٣٦) «الوافى»(٢/٣٠) «ترتيب‌المدارك»(٣/١٤٤-١٤٦) «الديباج المذهب»(٢٣٨)

﴿ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّار ﴾[106] الآيات .

فاذا سبق الى قلب العبد قصد السؤال ناسب أن يسأله باسمه الرب . وان سأله باسمه الله لتضمنه اسم الرب كان حسنًا ، واما اذا سبق الى قلبه قصد العبادة فاسم الله أولى بذلك . اذا بدأ بالثناء ذكر اسم الله ، واذا قصد الدعاء باسم الرب ، ولهذا قال يونس :

﴿ لااِلَـهَ إلاّ أنْتَ سُبْحَانَكَ إنِّى كُنْتُ مِنَ الظالِمِيْنَ ﴾[107]

وقال آدم :

﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أنفُسَنَا وَإنْ لَمْ تَغْفِرْلَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِيْنَ ﴾[108]

فان يونس عليه السلام ذهب مغاضبا ، وقال تعالى :

﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلاَتَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ ﴾[109]

وقال تعالى :

﴿ فَالْتَقَمَهُ الْحُوْتُ وَهُوَ مُلِيْمٌ ﴾[110]

ففعل مايلام عليه فكان المناسب لحاله ان يبدأ بالثناء على ربه ، والاعتراف بانه لااله الا هو فهو الذى يستحق ان يُعْبد دون غيره فلايُطاع الهوى ، فان اتباع الهَوى يضعف عبادةالله وحده .

---

(١٠٦) سورة ال‌عمران(١٩١/٣)

(١٠٧) سورة الأنبياء(٨٧/٢١)

(١٠٨) سورة الاعراف(٢٣/٧)

(١٠٩) سورة القلم(٤٨/٦٨)

(١١٠) سورة الصافات(١٤٢/٣٧)

وقدروى ان يونس عليه السلام ندم على ارتفاع العذاب عن قومه بعد ان اظلّهم وخاف ان ينسبوه الى الكذب فغاضَب ، وفعل ماااقتضى الكلام الذى ذكره الله تعالى وان يقال ﴿ **لااله الاالله** ﴾ وهذا الكلام يتضمن براءة ماسوى الله من الالهية ، سواء صدر ذلك عن هوى النفس او طاعة الخلق او غير ذلك . ولهذا قال :

﴿ **سُبْحَانَكَ إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ** ﴾ .

والعبد يقول مثل هذا الكلام فيما يظنه وهو غير مطابق ، وفيما يريده وهو غير حسن .

وأما آدم عليه السلام فانه اعترف اولا بذنبه فقال : ﴿**ظلمنا انفسنا**﴾ ولم يكن عند آدم من ينازعه الارادة لما امرالله به . مما يزاحم الالهية بل ظن صدق الشيطان الذى :

﴿ **قَاسَمَهُمَا إِنِّى لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِيْنَ ، فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ** ﴾[111]

فالشيطان غرّهما وأظهر نُصحها فكانا فى قبول غروره وما اظهر من نصحه حالها مناسبًا لقولها : ﴿ **ربنا ظلمنا انفسنا**﴾ لما حصل من التفريط ، لالأجل هوى وحظ يزاحم الالهية ، وكانا محتاجَيْنِ الى ان يربها ربوبية تكمل علمها وقصدهما ، حتى لا يغترّا بمثل ذلك ، فهما يشهدان حاجتها الىالله ربها الذى لا يقضى حاجتها غيره .

وذوالنُّوْن شهد ماحصل من التقصير فى حق الالهية بماحصل من المغاضبة وكراهة انجاء اولئك ، ففى ذلك من المعارضة فى الفعل لحب شيئ آخر مايوجب تجريد محبته لله وتألهه له وان يقول : (**لااله الاانت**) فان قول العبد : لااله الاانت ، يمحو ان يتخذ الهه هواه . وقدروى :

---

(١١١) سورة الاعراف(٧/٢١-٢٢)

« ماتحت أديم السماء الهٌ يُعبَد اعظم عندالله من هوى مُتَبَع »[112]

فكمّل يونس صلوات‌الله عليه تحقيق الهيته لله ، ومحو الهوى الذى يتخذ الهًا من دونه . فلم‌يبق له صلوات‌الله عليه وسلامه عند تحقيق قوله « لااله الاانت » ارادة تزاحم الهية الحق ، بل كان مخلصًا لله الدين اذكان من افضل عبادالله المخلصين .

و(ايضًا) فمثل هذه الحال تعرض لمن تعرض له ، فيبقى فيه نوع مغاضبة للقدر ومعارضة له فى خلقه وامره ، ووساوس فى حكمته ورحمته ، فيحتاج العبد ان‌ينفى عنه شيئين : الآراء الفاسدة والأهواء الفاسدة ، فيعلم ان الحكمة والعدل فيما اقتضاه علمه وحكمته لافيما اقتضاه علم‌العبد وحكمته ، ويكون هواه تبعًا لماامرالله به ، فلايكون له مع امرالله وحكمه هوى يخالف ذلك . قال الله تعالى :

﴿ فَلاَوَرَبِّكَ لايُؤمِنُوْنَ حَتّى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ، ثُمَّ لاَيَجِدُوْا فِىْ أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّاقَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا ﴾[113]

وقدروى عنه ﷺ انه قال :

« والذى نفسى بيده لايؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعًا لماجئت به »[114] رواه ابوحاتم فى صحيحه .

---

(112) رواه الطبرانى فى «الكبير» عن ابى‌امامة . وقال الهيثمى : فيه الحسن بن دينار وهو متروك الحديث(مجمع‌الزوائد،١/١٨٨) .

(113) سورة النساء(٤/٦٥)

(114) ورواه البغوى فى «شرح السنة»(١/٢١٣)

وفى الصحيح[115]

« ان عمر قال له : يارسول‌الله ! والله لأنت احب الي من نفسى . قال : الآن ياعمر »

وفى الصحيح[116] عنه ﷺ انه قال :

« لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين »

وقال تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ ، وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوْهَا . وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا ، وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللهِ وَرَسُوْلِهِ وَجِهَادٍ فِيْ سَبِيْلِهِ فَتَرَبَّصُوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ ﴾[117]

فاذا كان الايمان لايحصل حتى يحكم العبد رسوله ويسلم له ، ويكون هواه تبعًا لماجاء به ، ويكون الرسول والجهاد فى سبيله مقدمًا على حب الانسان نفسه وماله واهله ، فكيف فى تحكيمه‌الله تعالى والتسليم له ؟ ! فمن رأى قومًا يستحقون العذاب فى ظنه ، وقدغفرالله لهم ورحمهم ، وكره هو ذلك ، فهذا اماان يكون عن ارادة تخالف حكم‌الله واما عن ظن يخالف علم‌الله ، والله عليم حكيم . واذا علمت انه عليم ، وانه حكيم لم يبق لكراهية مافعله وجه ، وهذا يكون فيما امر به وفيما خلقه ولم يأمرنا ان نكرهه ونغضب عليه .

---

(١١٥) اخرجه البخارى فى الايمان والنذور(٢١٨/٧) واحمد فى «المسند»(٣٣٦/٤)

(١١٦) رواه البخارى عن ابى هريرة وعن انس(٩/١) ومسلم عن انس(٦٧/١) وهو عند البيهقى فى «شعب الايمان»(الشعبة١٤) .

(١١٧) سورة التوبة(٢٤/٩)

فأما ماامرنا بكراهته من الموجودات : كالكفر والفسوق والعصيان فعلينا ان نطيعه فى امره بخلاف توبته على عباده وانجائه اياهم من العذاب فان هذا من مفعولاته التى لم يأمرنا ان نكرهها ، بل هى مما يحبها فانه يحب التوابين ويحب المتطهرين . فكراهة هذا من نوع اتباع الارادة المزاحمة للالهية . فعلى صاحبها ان يحقق توحيدالالهية فيقول : لااله الاانت .

فعلينا ان نحب مايحب ، ونرضى مايرضى ، ونأمر بمايأمر ، وننهى عماينهى . فاذا كان ﴿ **يُحِبُّ التَّوَّابِيْنَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِيْنَ** ﴾[118] فعلينا ان نحبهم ؛ ولانأله مراداتنا المخالقة لمحابه .

(عصمة الأنبياء)

والكلام فى هذا المقام مبنى على «اصل»: وهو أن الأنبياء صلوات الله عليهم معصومون فيما يخبرون به عن الله سبحانه ، وفى تبليغ رسالاته باتفاق الأمة ، ولهذا وجب الايمان بكل ماأوتوه كما قال تعالى :

﴿ **قُوْلُوْا آمَنَّا بِاللهِ وَمَاأُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَاأُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيْمَ وَإِسْمعِيْلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطِ ، وَمَاأُوْتِيَ مُوْسَى وَعِيْسَى ، وَمَاأُوْتِيَ النَّبِيُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ ؛ لاَنُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ فَإِنْ آمَنُوْا بِمِثْلِ مَاآمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِاهْتَدَوْا ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِيْ شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيْكَهُمُ اللهُ وَ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ** ﴾[119]

---

(١١٨) راجع سورة البقرة(٢/٢٢٢)

(١١٩) نفس السورة(٢/١٣٦ـ١٣٧)

وقال :

﴿ وَلَكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِٱللهِ وَٱلْيَوْمِ الآخِرِ وَٱلْمَلَئِكَةِ وَٱلْكِتَابِ وَٱلنَّبِيِّيْنَ ﴾[120]

وقال :

﴿ آمَنَ ٱلرَّسُوْلُ بِمَاأُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ وَٱلْمُؤْمِنُوْنَ كُلٌّ آمَنَ بِٱللهِ وَمَلَئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لاَنُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ ، وَقَالُوْا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيْرُ ﴾[121]

بخلاف غيرالأنبياء فانهم ليسوا معصومين كاعُصمِ الأنبياء ، ولوكانوا أولياءالله ، ولهذا من سبَّ نبيّا من الأنبياء قتل باتفاق الفقهاء ، ومن سبَّ غيرهم لم يقتل .

وهذه العصمة الثابتة للأنبياء هى التى يحصل بها مقصود النبوة والرسالة ؛ فان « النبي » هو المنبئ عن الله ، و« الرسول » هو الذى ارسله الله تعالى ، وكل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً ، والعصمة فيما يبلغونه عن الله ثابتة فلا يستقر فى ذلك خطأ باتفاق المسلمين .

(تفنيد قصة الغرانيق)

ولكن هل يصدر مايستدركه الله فينسخ مايلقى الشيطان ويحكم الله آياته ؟ هذا فيه قولان : والمأثور عن السلف يوافق القرآن بذلك .

---

(١٢٠) ايضاً(٢/١٧٧)

(١٢١) ايضاً(٢/٢٨٥)

والذين منعوا ذلك من المتأخرين طعنوا فيما ينقل من الزيادة فى سورة النجم بقوله : تلك الغرانيق العلى ، وان شفاعتهم لترتجى وقالوا : ان هذا لم يثبت ، ومن علم انه ثبت : قال هذا ألقاه الشيطان فى مسامعهم ولم يلفظ به الرسول ﷺ ، ولكن السؤال وارد على هذا التقدير ايضا ، وقالوا فى قوله :

﴿ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾[١٢٢] هو حديث النفس .

وأما الذين قرروا ماانقل عن السلف فقالوا هذا منقول نقلا ثابتا لا يمكن القدح فيه والقرآن يدل عليه بقوله :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلاَ نَبِيٍّ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللهُ آيَاتِهِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ، لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ، وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾[١٢٣]

فقالوا الآثار فى تفسير هذه الآية معروفة ثابتة فى كتب التفسير والحديث ، والقرآن يوافق ذلك فان نسخ الله لما يلقى الشيطان واحكامه آياته انما يكون لرفع ماوقع فى آياته ، وتمييز الحق من الباطل حتى

---

(١٢٢) سورة الحج(٥٢/٢٢)

وللشيخ المحدث ناصرالدين الالبانى رسالة مفيدة سماها «نصب المجانيق على قصة الغرانيق» .

(١٢٣) سورة الحج(٥٢/٢٢ـ٥٤)

لاتختلط آياته بغيرها ، وجعل ماالقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض ، والقاسية قلوبهم انما يكون اذا كان ظاهرا يسمعه الناس لاباطنا فى النفس والفتنة التى تحصل بهذا النوع من النسخ من جنس الفتنة التى تحصل بالنوع الآخر من النسخ .

وهذا النوع أدل على صدق الرسول ﷺ وبُعده عن الهوى من ذلك النوع ، فانه اذا كان يأمر بامر ثم يأمر بخلافه وكلاهما من عندالله وهو مصدق فى ذلك ، فاذا قال عن نفسه ان الثانى هو الذى من عندالله وهو الناسخ وان ذلك المرفوع الذى نسخهالله ليس كذلك كان أدل على اعتماده للصدق وقوله الحق ، وهذا كما قالت عائشة رضىالله عنها(١٢٤) :

« لو كان محمد كاتما شيئا من الوحى لكتم هذه الآية ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَاهُ ﴾(١٢٥)» .

ألا ترى ان الذى يعظم نفسه بالباطل يريد ان ينصر كل ماقاله ولو كان خطأ ، فبيان الرسول ﷺ ان الله احكم آياته ونسخ ماالقاه الشيطان هو ادل على تحريه للصدق وبراءته من الكذب ، وهذا هو المقصود بالرسالة فانه الصادق المصدوق ﷺ تسليما ، ولهذا كان تكذيبه كفرًا محضا بلاريب .

واما العصمة فى غير مايتعلق بتبليغ الرسالة فللناس فيه نزاع ، هل هو ثابت بالعقل او بالسمع ؟ ومتنازعون فى العصمة من الكبائر والصغائر او من بعضها ، ام هل العصمة انما هى الاقرار عليها لا فى فعلها ؟ ام لايجب القول بالعصمة الا فى التبليغ فقط ؟ وهل تجب العصمة من الكفر

---

(١٢٤) اخرجه البخارى فى التوحيد(١٧٥/٨) ومسلم فى الايمان(١٦٠/١رقم٢٨٨) والترمذى فى التفسير(٣٥٢/٥رقم٣٢٠٧) واحمد فى «المسند»(٢٤١/٦) وانظر «الدر المنثور»(٦١٣/٦) .

(١٢٥) سورة الاحزاب(٣٧/٣٣)

والـذنـوب قبـل المبعث ام لا ؟ والكـلام على هـذا مبسـوط فى غير هــذا الموضع .

والقول الـذى عليـه جمهور النـاس ، وهو الموافق للآثـار المنقـولـة عن السلف اثبـات العصمـة من الاقرار على الـذنـوب مطلقــا ، والرد على من يقول انه يجوز اقرارهم عليها ، وحجج القـائلين بـالعصمـة اذا حررت انمـا تدل على هذا القول .

وحجج النفاة لاتدل على وقوع ذنب اقر عليه الانبياء ، فان القـائلين بـالعصمـة احتجوا بـأن التـأسّى بهم مشروع ، وذلـك لايجوز الا مع تجويز كون الأفعال ذنوبًا ، ومعلوم ان التأسّى بهم انما هو مشروع فيما أُقِرُّوا عليه دون مانُهُوا عنـه ورجعوا عنـه ، فـأمـا مـانُسخ من الأمر والنهى فلايجوز جعله مأمورا به ولامنهيًا عنه ، فضلا عن وجوب اتباعه والطاعة فيه .

وكـذلـك مـااحتجوا بـه من ان الـذنـوب تُنـافى الكمـال ، او انهـا ممن عظمت عليـه النعمـة اقبـح ، او انهـا تـوجب التنفير ، او نحـو ذلـك من الحجج العقلية ، فهذا انما يكون مع البقاء على ذلك وعـدم الرجوع ، والا فالتوبة النصوح التى يقبلهاالله يَرفع بها صاحبَها الى اعظم مما كان عليـه ، كما قال بعض السلف : كان داود عليـه السلام بعـد التوبـة خيرًا منـه قبل الخطيئة .

وقال آخر : لو لمتكن التوبةُ احبّ الأشيـاء اليـه ، لمـاابتَلَى بـالـذنب اكرمَ الخلق عليه .

وقدثبت فى الصحاح[١٢٦]حديث التوبة :

« لله افرح بتوبة عبده من رجل نزل منزلا » الخ .

---

(١٢٦) اخرجه البخارى فى الدعوات(١٤٦/٧) ومسلم فى التوبة(٢١٠٤/٣رقم٢٧٤٧) من حـديث انس

واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(الشعبة٤٧) وراجع تخريجه فيه .

وقدقال تعالى :

﴿ إِنَّ اللهَ يُحِبُّ التَّوَابِيْنَ ويُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِيْنَ ﴾[١٢٧]

وقال تعالى :

﴿ إلاَّ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾[١٢٨].

وقدثبت فى الصحيح[١٢٩] حديث الذى يعرض الله صغار ذنوبه ويخبئ عنه كبارها وهو مشفق من كبارها ان تظهر ، فيقول الله له :

« انى قدغفرتها لك وابدلتك مكان كل سيئة حسنة فيقول : اى رب ! ان لى سيئات لم ارها » .

اذا رأى تبديل السيئات بالحسنات طلب رؤية الذنوب الكبار التى كان مشفقًا منها ان تظهر ، ومعلوم ان حاله هذه مع هذا التبديل اعظم من حاله لو لم تقع السيئات ولاالتبديل .

وقال طائفة من السلف منهم سعيد بن جبير : ان العبد ليعمل الحسنة فيدخل بها النار ، وان العبد ليعمل السيئة فيدخل بها الجنة ، يعمل الحسنة فيُعْجب بها ويفتخرُ بها حتى تدخله النار ، ويعمل السيئة فلا يزال خوفُه منها وتوبته منها حتى تدخله الجنة .

وقدقال تعالى :

---

(١٢٧) سورة البقرة(٢/٢٢٢)

(١٢٨) سورة الفرقان(٢٥/٧٠)

(١٢٩) اخرجه مسلم فى الايمان(١/١٧٧رقم ١٩٠) والترمذى فى صفة جهنم(٤/٧١٣رقم ٢٥٩٦) واحمد فى «المسند»(٥/١٥٧ـ١٧٠) والبيهقى فى «الاسماء والصفات»(٧٤) .

﴿ وَحَمَلَهَا الإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُولاً ، لِيُعَذِّبَ اللهُ الْمُنَافِقِيْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللهُ عَلى الْمُؤمِنِيْنَ وَالْمُؤمِنَاتِ وَكَانَ اللهُ غَفُورًا رَّحِيْمًا ﴾[١٣٠]

فغاية كل انسان ان يكون من المؤمنين والمؤمنات الذين تاب الله عليهم .

وفى الكتاب والسنة الصحيحة والكتب التى انزلت قبل القرآن مما يوافق هذا القول ما يتعذر إحصاؤه .

والرادون لذلك تأولوا ذلك بمثل تأويلات الجهمية والقدرية والدهرية لنصوص «الأسماء والصفات» ونصوص «القدر» ونصوص «المعاد» وهى من جنس تأويلات القرامطة الباطنية التى يعلم بالاضطرار انها باطلة ، وانها من باب تحريف الكلم عن مواضعه ، وهؤلاء يقصد احدهم تعظيم الأنبياء فيقع فى تكذيبهم ، ويريد الايمان بهم فيقع فى الكفر بهم .

ثم ان العصمة المعلومة بدليل الشرع والعقل والاجماع ، وهى « العصمة فى التبليغ » لم ينتفعوا بها إذ كانوا لا يُقِرُّوْنَ بموجب ما بَلَّغْته الأنبياء ، وانما يقرون بلفظ حرَّفوا معناه ، أو كانوا فيه كالأميين الذين لا يعلمون الكتاب الا أمانىّ ، والعصمة التى كانوا ادعوها لو كانت ثابتة لم ينتفعوا بها ولا حاجة بهم اليها عندهم ، فانها متعلقة بغيرهم لا بما امروا بالايمان به ، فيتكلم احدهم فيها على الأنبياء بغير سلطان من الله ، ويدع ما يجب عليه من تصديق الأنبياء وطاعتهم ، وهو الذى تحصل به السعادة وبضده تحصل الشقاوة قال تعالى :

﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَّا حُمِّلْتُمْ ﴾[١٣١] الآية .

---

(١٣٠) سورة الاحزاب(٧٣/٣٣)

(١٣١) سورة النور(٥٤/٢٤)

(توبة الأنبياء واستغفارهم)

والله تعالى لم يذكر فى القرآن شيئا من ذلك عن نبى من الأنبياء الا مقرونًا بالتوبة والاستغفار ، كقول آدم وزوجته :

﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِيْنَ ﴾[132]

وقول نوح :

﴿ رَبِّ إِنِّى أَعُوْذُبِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَالَيْسَ لِى بِهِ عِلْمٌ ، وَإِلاَّ تَغْفِرْ لِى وَتَرْحَمْنِى أَكُن مِّنَ الْخَاسِرِيْنَ ﴾[133]

وقول الخليل عليه السلام :

﴿ رَبَّنَا اغْفِرْلِى وَلِوَالِدَىَّ وَلِلْمُؤمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ ﴾[134]

وقوله :

﴿ وَالَّذِى أَطْمَعُ أن يَّغْفِرَ لِى خَطِيْئَتِى يَوْمَ الدِّيْنِ ﴾[135]

---

(١٣٢) سورة الاعراف(٢٣/٧)

(١٣٣) سورة هود(٤٧/١١)

(١٣٤) سورة ابراهيم(٤١/١٤)

(١٣٥) سورة الشعراء(٨٢/٢٦)

وقول موسى :

﴿ أنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْلَنَا وَارْحَمْنَا وَأنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِيْنَ وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ إنَّا هُدْنا إلَيْكَ ﴾[١٣٦]

وقوله :

﴿ رَبِّ إنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْلِي ﴾[١٣٧]

وقوله :

﴿ فَلَمَّا أفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إلَيْكَ وَأنَا أوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴾[١٣٨]

وقوله تعالى عن داود :

﴿ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأنَابَ ، فَغَفَرْنَا لَهُ ذلِكَ وَانَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ﴾[١٣٩]

وقوله تعالى عن سليمان :

﴿ رَبِّ اغْفِرْلِي ، وهَبْ لِي مُلْكًا لاَّيَنْبَغِي لأحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ، اِنَّكَ أنْتَ الْوَهَّابُ ﴾[١٤٠]

---

(١٣٦) سورة الاعراف(٧/١٥٥ـ١٥٦)

(١٣٧) سورة القصص(٢٨/١٦)

(١٣٨) سورة الاعراف(٧/١٤٣)

(١٣٩) سورة ص(٣٨/٢٤ـ٢٥)

(١٤٠) ايضا(٣٨/٣٥)

وأما يوسف الصديق فلم يذكر الله عنه ذنبا فلهذا لم يذكر الله عنه ما يناسب الذنب من الاستغفار . بل قال :

﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾(١٤١)

فاخبر انه صرف عنه السوء والفحشاء ، وهذا يدل على انه لم يصدر منه سوء ولافحشاء .

وأما قوله :

﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ، لَوْلاَ أَنْ رَأى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾(١٤٢)

فالهم اسم جنس تحته «نوعان» كما قال الامام احمد الهم همّان : هم خطرات ، وهم إصرار .

وقدثبت فى الصحيح(١٤٣)عن النبى ﷺ :

« ان العبد إذا هم بسيئة لم تكتب عليه ، وإذا تركها لله كتبت له حسنة وان عملها كتبت له سيئة واحدة »

وان تركها من غير أن يتركها لله لم تكتب له حسنة ولاتكتب عليه سيئة .

---

(١٤١) سورة يوسف(١٢/٢٤)

(١٤٢) نفس الآية

(١٤٣) اخرجه البخارى فى الرقاق(١٨٧/٧) ومسلم فى الايمان(١١٨/١رقم١٣١) عن ابن عباس واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(حديث رقم٣٢٨) وانظر تخريجه فيه .

ويوسف ﷺ هم هما تركه لله ، ولذلك صرف الله عنه السوء والفحشاء لاخلاصه ، وذلك انما يكون اذا قام المقتضى للذنب وهو الهم ، وعارضه الاخلاص الموجب لانصراف القلب عن الذنب لله .

فيوسف عليه السلام لم يصدر منه الا حسنة يثاب عليها ، وقال تعالى :

﴿ إنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا إذَا مَسَّهُمْ طَائفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإذَا هُم مُّبْصِرُوْنَ ﴾[١٤٤]

وأما ماينقل : من انه حل سراويله ، وجلس مجلس الرجل من المرأة ، وانه رأى صورة يعقوب عاضًا على يده ، وأمثال ذلك ، فكله مما لم يخبرالله به ولارسوله ، ومالم يكن كذلك فانما هو مأخوذ عن اليهود الذين هم من اعظم الناس كذبا على الأنبياء وقدحًا فيهم ، وكل من نقله من المسلمين فعنهم نقله ، لم ينقل من ذلك احد عن نبينا ﷺ حرفا واحدا .

(خطاء المفسرين)

وقوله :

﴿ وَمَاأُبَرِّئُ نَفْسِى انَّ النَّفْسَ لأَمَّارَةٌ بِالسُّوء الاَّ مَارَحِمَ رَبِّى ﴾[١٤٥]

فمن كلام امرأة العزيز ، كما يدل القرآن على ذلك دلالة بينه ، لايرتاب فيها من تدبر القرآن ، حيث قال تعالى :

---

(١٤٤) سورة الاعراف(٢٠١/٧)

(١٤٥) سورة يوسف(٥٣/١٢)

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ ، فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ : ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ، قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لله مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ، ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللهَ لاَيَهْدِيْ كَيْدَ الْخَائِنِيْنَ وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي انَّ النَّفْسَ لأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ الاَّ مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَّحِيْمٌ ﴾(١٤٦)

فهذا كله كلام امرأة العزيز ، ويوسف إذ ذاك فى السجن ، لم يحضر بعد الى الملك ، ولاسمع كلامه ولارآه ؛ ولكن لما ظهرت براءته فى غيبته ــ كما قالت امرأةالعزيز : ﴿ ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب ﴾ اى لم اخنه فى حال مغيبه عني وان كنت فى حال شهوده راودته ــ فحينئذ :

﴿ قَالَ الْمَلِكُ ائْتُوْنِيْ بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِيْ ، فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ : إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِيْنٌ أَمِيْنٌ ﴾(١٤٧)

وقد قال كثير من المفسرين ان هذا من كلام يوسف ، ومنهم من لم يذكر الا هذا القول ، وهو قول فى غاية الفساد ، ولادليل عليه ؛ بل الادلة تدل على نقيضه ، وقد بسط الكلام على هذه الامور فى غير هذا الموضع .

و(المقصود هنا) ان ماتضمنته « قصة ذىالنون » مما يلام عليه كله مغفور بدّله الله به حسنات ، ورفع درجاته ، وكان بعد خروجه من بطن الحوت وتوبته اعظم درجة منه قبل ان يقع ماوقع ، قال تعالى :

---

(١٤٦) ايضا(١٢/٥٠ـ٥٣)

(١٤٧) ايضا(١٢/٥٤)

﴿ فَٱصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَاتَكُنْ كَصَاحِبِ ٱلْحُوْتِ إِذْنَادَى وَهُوَ مَكْظُوْمٌ لَّوْلَاَ أَنْتَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِّنْ رَّبِّهِ لَنُبِذَ بِٱلْعَرَآءِ وَهُوَ مَذْمُوْمٌ ، فَٱجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ ٱلصَّالِحِيْنَ ﴾[148]

وهذا بخلاف حال التقام الحوت فانه قال :

﴿ فَٱلْتَقَمَهُ ٱلْحُوْتُ وَهُوَ مُلِيْمٌ ﴾[149]

فاخبر انه فى تلك الحال مليم ، و « المليم » الذى فعل مايلام عليه ، فالملام فى تلك الحال لا فى حال نبذه بالعراء وهو سقيم ، فكانت حاله بعد قوله : ﴿ **لاإله إلاأنت سبحانك انى كنت من الظالمين** ﴾ ارفع من حاله قبل ان يكون ماكان ، والاعتبار بكمال النهاية لابماجرى فى البداية ، والاعمال بخواتيمها .

والله تعالى خلق الانسان واخرجه من بطن امه لايعلم شيئا ، ثم علّمه فنقله من حال النقص الى حال الكمال ، فلايجوز ان يعتبر قدر الانسان بماوقع منه قبل حال الكمال ، بل الاعتبار بحال كماله ، ويونس ﷺ وغيره من الأنبياء فى حال النهاية حالهم اكمل الاحوال .

ومن هنا غلط من غلط فى تفضيل الملائكة على الأنبياء والصالحين فانهم اعتبروا كمال الملائكة مع بداية الصالحين ونقصهم فغلطوا ؛ ولواعتبروا حال الأنبياء والصالحين بعد دخول الجنان ، ورضى الرحمن ، وزوال كل ما فيه نقص وملام ، وحصول كل ما فيه رحمة وسلام ، حتى استقر بهم القرار :

---

(١٤٨) سورة القلم(٦٨/٤٨-٥٠)

(١٤٩) سورة الصافات(٣٧/١٤٢)

﴿ وَٱلْمَلاَئِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ ، سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى ٱلدَّارِ ﴾(١٥٠)

فاذا اعتبرت تلك الحال ظهر فضلها على حال غيرهم من المخلوقين والا فهل يجوز لعاقل ان يعتبر حال احدهم قبل الكمال فى مقام المدح والتفضيل والبراءة من النقائص والعيوب .

ولواعتبر ذلك لاعتبر احدهم وهو نطفة ثم علقة ، ثم مضغة ، ثم حين نفخت فيه الروح ، ثم هو وليد ، ثم رضيع ثم فطيم ، الى أحوال أُخر ؛ فعلم ان الواحد فى هذه الحال لم تقم به صفات الكمال التى يستحق بها كمال المدح والتفضيل ، وتفضيله بها على كل صنف وجيل ؛ وانما فضله باعتبار المآل ، عند حصول الكمال .

(العبرة بالعاقبة فى الأفضلية)

ومايظنه بعض الناس انه من ولد على الاسلام فلم يكفر قط أفضلُ ممن كان كافرًا فأسلم ليس بصواب ؛ بل الاعتبار بالعاقبة وأيها كان أتقى لله فى عاقبته كان أفضل . فانه من المعلوم ان السابقين الاولين من المهاجرين والأنصار الذين آمنوا بالله ورسوله بعد كفرهم هم افضل ممن ولد على الاسلام من اولادهم وغير اولادهم ؛ بل من عرفَ الشرَّ وذاقه ، ثم عرف الخير وذاقه فقدتكون معرفته بالخير ومحبته له ، ومعرفته بالشر وبغضه له أكملَ ممن لم يعرف الخير والشر ويذقهما كما ذاقهما ؛ بل من لم يعرف إلا الخير فقد يأتيه الشرُّ فلايعرف انه شرٌّ ، فاما ان يقع فيه ، وإما ان لاينكره كما انكره الذى عرفه .

---

(١٥٠) سورة الرعد(١٣/٢٣ـ٢٤)

ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي‌الله عنه : انما تُنقض عُرى الاسلام عُروةً عُروةً اذا نشأ فى الاسلام من لم يعرف الجاهلية .

وهو كما قال عمر ؛

فان كمال الاسلام هو بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وتمام ذلك بالجهاد فى سبيل الله . ومن نشأ فى المعروف لم يعرف غيره ، فقد لا يكون عنده من العلم بالمنكر وضرره ماعند من عَلمه ، ولا يكون عنده من الجهاد لاهله ماعند الخبير بهم ، ولهذا يوجد الخبير بالشر واسبابه اذا كان حسن القصد عنده من الاحتراز عنه ومنع أهله والجهاد لهم ماليس عند غيره .

ولهذا كان الصحابة رضي‌الله عنهم اعظم ايمانا وجهادا ممن بعدهم ، لكمال معرفتهم بالخير والشر ، وكمال محبتهم للخير وبغضهم للشر ، لما علموه من حسن حال الاسلام والايمان والعمل الصالح ، وقبح حال الكفر والمعاصى ، ولهذا يوجد من ذاق الفقر والمرض والخوف احرص على الغنى والصحة والأمن ممن لم يذق ذلك . ولهذا يقال :

وَالضِدُّ يُظْهِرُ حُسْنَهُ الضِّدُّ[151]

ويقال[152] :

وبِضِدِّهَا تَتَبَيَّنُ الأشْيَاءُ

وكان عمر بن الخطاب رضي‌الله عنه يقول : لست بخِبٍّ ، ولا يَخْدَعُنِى الخِبُّ .

---

(151) هو عجز بيت صدره : ضدّان لما استجمعا حسنا .

منسوب للبحترى

(152) عجز بيت صدره : ونذيمهم وبهم عرفنا فضله .

وهو لأبى الطيب المتنبي ، راجع ديوانه(٢٢/١) .

فالقلب السليم المحمود هو الذى يريد الخير لاالشر ، وكمال ذلك بان يعرف الخير والشر ، فأما من لايعرف الشر فذاك نقص فيه لايمدح به .

وليس المراد ان كل من ذاق طعم الكفر والمعاصي يكون اعلم بذلك واكره له ممن لم يذقه مطلقا ؛ فان هذا ليس بمُطَّرد ، بل قد يكون الطبيبُ اعلم بالأمراض من المرضى ، والأنبياء عليهم الصلاة والسلام اطباء الأديان ، فهم اعلم الناس بما يُصْلِحُ القلوب ويُفسدها ، وان كان احدهم لم يذق من الشر ماذاقه الناس .

ولكن المراد ان من الناس من يحصل له ، بذوقه الشَرَّ من المعرفة به ، والنفور عنه ، والمحبة للخير اذا ذاقه مالا يحصل لبعض الناس ، مثل من كان مشركا او يهوديا او نصرانيا ، وقدعرف مافى الكفر من الشبهات والأقوال الفاسدة والظلمة والشر ، ثم شرح الله صدره للاسلام ، وعرّفه محاسن الاسلام ، فانه قد يكون ارغبَ فيه ، واكره للكفر من بعض من لم يعرف حقيقة الكفر والاسلام ، بل هو مُعَرِض عن بعض حقيقة هذا وحقيقة هذا ، او مقلّد فى مدح هذا وذم هذا .

ومثال ذلك من ذاك طعم الجُوع ثم ذاق طعم الشبع بعده ، او ذاقَ المرضَ ثم ذاقَ طعمَ العافية بعده ، او ذاقَ الخوفَ ثم ذاقَ الأمنَ بعده ، فانَّ محبّة هذا ورغبته فى العافية والأمن والشبع ، ونفوره عن الجوع والخوف والمرض اعظمُ ممن لم يُبْتَل بذلك ، ولم يعرف حقيقته .

وكذلك من دخل مع اهل البدع والفجور ، ثم بيّن الله له الحقّ وتاب عليه توبة نصوحا ، ورزقه الجهاد فى سبيل الله ، فقد يكون بيانه لحالهم ، وهجره لمساويهم ، وجهاده لهم اعظم من غيره .

قال نعيم بن حماد الخزاعى ــ وكان شديدا على الجهمية ــ انا شديد عليهم ، لانى كنت منهم[١٥٣] .

---

(١٥٣) راجع «سير اعلام النبلاء»(٥٩٧/١٠) ، و«تاريخ بغداد»(٣٠٧/١٣) .

وقدقال الله تعالى :

﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَافُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾[١٥٤].

نزلت هذه[١٥٥] الآية فى طائفة من الصحابة كان المشركون فتنوهم عن دينهم ثم تاب الله عليهم ، فهاجروا الى الله ورسوله ، وجاهدوا وصبروا .

وكان عمر بن الخطاب وخالد بن الوليد رضى الله عنهما من اشد الناس على الاسلام فلما اسلما تقدما على من سبقهما الى الاسلام ، وكان بعض من سبقهما دونهما فى الايمان والعمل الصالح بما كان عندهما من كمال الجهاد للكفار والنصر لله ورسوله ، وكان عمر لكونه اكمل ايمانا واخلاصا وصدقا ومعرفة وفراسة ونورا ابعد عن هوى النفس واعلى همة فى اقامة دين الله ، مقدما على سائر المسلمين ، غير ابى بكر رضى الله عنهم اجمعين .

وهذا وغيره مما يبين ان الاعتبار بكمال النهاية لابنقص البداية .

ومايذكر فى الاسرائيليات : « ان الله قال لداود : اما الذنب فقد غفرناه ، واما الود فلايعود » فهذا لو عرفت صحته لم يكن شرعا لنا وليس لنا ان نبنى ديننا على هذا ، فان دين محمد ﷺ فى التوبة جاء بما لم يجئ به شرعٌ من قبله ، ولهذا قال :

«انا نبى الرحمة ، وانا نبى التوبة»[١٥٦]

وقدرُفِعَ به من الآصار والاغلال ماكان على من قبلنا .

---

(١٥٤) سورة النحل(١٦/١١٠) وفى الاصل «والدين هاجروا» .

(١٥٥) راجع «اسباب النزول» للواحدى(٢٨٨-٢٨٩) و«تفسير الطبرى»(١٤/١٢٣-١٢٤) .

(١٥٦) اخرج مسلم فى«صحيحه»(٢/١٨٢٨) عن ابى موسى الاشعرى قال :

(فضيلة التوبة)

وقد قال تعالى فى كتابه :

﴿ انّاللهَ يُحِبُّ التّوّابِيْنَ وَيُحِبُّ المَتَطَهِّرِيْنَ ﴾[١٥٧]

واخبر انه تعالى يفرح بتوبة عبده التائب اعظم من فرح الفاقد لمايحتاج اليه من الطعام والشراب والمركب اذا وجده بعد اليأس . فاذا كان هذا فرح الرب بتوبة التائب وتلك محبته ، كيف يقال : انه لايعود لمودته :

﴿ وَهُوَ الْغَفُوْرُ الْوَدُوْد ، ذُوْ الْعَرْشِ الْمَجِيْد ، فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ ﴾[١٥٨]

ولكن وده وحبُّه بحسب مايتقرب اليه العبد بعد التوبة ، فان كان مايأتى به من محبوبات الحق بعد التوبة افضل مما كان يأتى به قبل ذلك كانت مودته له بعد التوبة اعظم من مودته له قبل التوبة ، وان كان انقص كان الامر انقص ، فان الجزاء من جنس العمل ، ومماربك بظلام للعبيد .

وقدثبت فى الصحيح[١٥٩]عن النبى ﷺ انه قال :

« يقولالله تعالى : مَنْ عَادَى لى وَلِيًّا فقد آذَنْتُه

= كان رسولالله ﷺ يسمى لنا نفسه اسماء فقال : «انا محمد ، واحمد ، والمقفى والحاشر ، ونبى التوبة ، ونبى الرحمة » .

واخرجه احمد فى «مسنده»(٤٠٤/٤) والبيهقى فى «دلائل النبوة»(١٥٧/١)

(١٥٧) سورة البقرة(٢٢٢/٢)

(١٥٨) سورة البروج(١٤/٨٥ـ١٦)

(١٥٩) اخرجه البخارى فى الرقاق من «صحيحه»(١٩٠/٧)

بالحَرب ، ومَاتَقَرَّبَ الىَّ عَبْدِى بِمِثل أدَاء مـاافْتَرَضْتُ عَلَيْـهِ ، وَلاَيَـزَالُ عَبْدِى يتقَرَّبُ الىَّ بـالنَّـوافـل حتى احِبَّه ، فـاذا احببتُـه كُنتَ سمعـه الـذى يَسمـعُ بـه ، وبصرَه الـذى يُبْصر بـه ، ويَـدَه التى يَبطِشُ بهـا ، ورجلَه التى يَمشى بها : فبِى يَسمع ، وبِى يُبصِر ، وبى يبطِش ،. وبِى يمشى ، ولئن سـألنى لأُعْطِيَنَّـه ،ولئن استعاذنى لأُعِيْذَنَّه ، وما ترددتُ عن شيء انـا فـاعلـه تردُّدى عن قبضِ نفس عبـدى المـؤمن يَكره المـوتَ واكرهُ مساءتَه ولاَبُدَّ له منه » .

ومعلـوم ان افضـل الأوليـاء بعـد الأنبيـاء هم السـابقـون الأولـونِ من المهاجرين والانصار ، وكانت محبـة الرب لهم ومودتـه لهم بعـد توبتهم من الكفر والفسوق والعصيان اعظم محبة ومودة ، وكلما تقربوا اليه بـالنوافل بعد الفرائض احبهم وودهم .

وقدقال تعالى :

﴿ عَسَىٰاللهُ أن يَّجْعَـلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّـذِيْنَ عَـادَيْتُم مِّنْهُم مُّوَدَّةً وَاللهُ قَدِيْرٌ وَاللهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴾[160]

نزلت فى المشركين[161] الذين عـادوا الله ورسولـه مثل «اهل الاحزاب» كأبى سفيان بن حرب ، وأبى سفيـان بن الحـارث ، والحـارث بن هشـام ، وسهيل بن عمرو ، وعكرمـة بن ابىجهـل ، وصفـوان بن أميـة ، وغيرهم . فـانهم بعـد معـاداتهم لله ورسـولـه جعـلالله بينهم وبين الرسـل والمـؤمنين مودة ، وكانـوا فى ذلـك متفـاضلين . وكان عكرمـة وسهيـل والحـارث بن

---

(١٦٠) سورة الممتحنة(٧/٦٠)

(١٦١) راجع «اسباب النزول»(٤٤٩ـ٤٥٠) وانظر «تفسير ابن كثير»(٣٤٩/٤)

هشـــام أعظم مــودةً من ابىسفيـــان بن حرب ونحــوه ، وقـــدثبت فى الصحيح[١٦٢]:

« ان هِنـد امرأة أبى سفيـان أم معـاويـة قــالت : والله يارسولالله ! ماكان على وجه الارض أهلُ خباء احبَّ الىّ ان يَذِلُوا من اهل خِبائك ، وقـد اصبحتُ ومـاعلى وجـه الأرض أهـل خبــاء احبُّ الىّ ان يَعِزُّوا من اهـل خبائك فذكر النبى ﷺ لها نحو ذلك » .

(التوبة وسيلة للمغفرة والمودة)

ومعلوم ان المحبـة والمودة التى بين المؤمنين انمـا تكون تـابعـة لحبهم لله تعالى ، فان اوثق عرى الايمان الحبُّ فىالله ، والبغض فى الله ، فالحب لله من كمال التوحيد ، والحب معالله شرك ، قال تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُوْنِاللهِ أَنْـدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّاللهَ وَالَّذِيْنَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا للهَ ﴾[١٦٣]

فتلك المودة التى صارت بين الرسول والمؤمنين وبين الذين عادوهم من المشركين انمـا كانت مـودة لله ومحبـة لله ومن احب الله احبــه الله ، ومن ودالله ودهالله ، فعلم انالله احبهم وودهم بعـد التـوبـة ، كماحبـوه وودوه ، فكيف يقال : ان التائب انما تحصل له المغفرة دون المودة ؟ ! .

---

(١٦٢) رواه البخــارى فى منــاقب الانصــار(٢٣٢/٤) وفى الايــان والنــذور(٢٢٠/٧) وفى الاحكام(١٠٩/٨) ومسلم فى الاقضيـــة(١٣٣٩/٢رقم٨-٩) والبيهقى فى «دلائـل النبوة»(١٠٠/٥) .

(١٦٣) سورة البقرة(١٦٥/٢)

وان قال قائل : اولئك كانوا كفارًا ، ولم يعرفوا ان مافعلوه محرم ، بل كانوا جهالا ، بخلاف من علم ان الفعل محرم واتاه .

قيل : الجواب من وجهين :

احدها : انه ليس الأمر كذلك ، بل كان كثير من الكفار يعلمون ان محمدا رسول الله ، ويعادونه حسدًا وكبرًا وابوسفيان قدسمع من اخبار نبوة النبي ﷺ مالم يسمع غيره ، كما سمع من امية بن ابى الصلت ، وماسمعه من هرقل ملك الروم[١٦٤] ، وقداخبر عن نفسه انه لم يزل موقنًا ان امر النبي ﷺ سيظهر حتى ادخل الله عليه السلام ، وهو كاره له ، وقدسمع منه عام اليرموك[١٦٥] وغيره مادل على حسن اسلامه ومحبته لله ورسوله بعد تلك العداوة العظيمة .

وقدقال تعالى :

﴿وَالَّذِيْنَ لاَيَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلهًا آخَرَ وَلاَيَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِى حَرَّمَ اللهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَلاَيَزْنُوْنَ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ، يضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيْهِ مُهَانًا ، إِلاَّ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحًا فَأُوْلَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾[١٦٦]

فاذا كان الله يبدل سيئاتهم حسنات فالحسنات توجب مودة الله لهم ، وتبديل السيئات حسنات ليس مختصا بمن كان كافرا ، وقدقال تعالى :

---

(١٦٤) قصة مقابلة ابى سفيان مع هرقل ومحادثته معه اخرجها البخارى فى «صحيحه» فى الايمان(١/٥ـ٧) .

(١٦٥) انظر «الاصابة»(١٧٣/٢)

(١٦٦) سورة الفرقان(٢٥/٦٨ـ٧٠)

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾(١٦٧)

قال ابوالعالية : سألت أصحاب رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقالوا لى : كل من عصى الله فهو جاهل ، وكل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب(١٦٨)

الوجه الثانى : ان ماذكر من الفرق بين تائب وتائب فى محبة الله تعالى للتائبين فرق لا أصل له ، بل الكتاب والسنة يدل على ان الله يحب التوابين ، ويفرح بتوبة التائبين ، سواء كانوا عالمين بأن ماأتوه ذنبًا أو لم يكونوا عالمين بذلك .

(مايجب على التائب)

ومن علم ان ماأتاه ذنب ثم تاب فلابد أن يُبدّل وصفه المذموم بالمحمود ، فاذا كان يُبغض الحق فلابد ان يُحبّه ، واذا كان يُحبُّ الباطل فلابد ان يُبغضه . فما يأتى به التائب من معرفة الحق ومحبته والعمل به ، ومن بغض الباطل واجتنابه هو من الأمور التى يحبها الله تعالى ويرضاها ، ومحبة الله كذلك بحسب مايأتى به العبد من محابّه ، فكل من كان اعظم فعلا لمحبوب الحق كان الحق اعظم محبة له ، وانتقاله من مكروه الحق الى محبوبه مع قوة بغض ماكان عليه من الباطل ، وقوة حب ماانتقل اليه من حب الحق ، فوجب زيادة محبة الحق له ، ومودته

---

(١٦٧) سورة النساء(١٧/٤)

(١٦٨) اخرجه الطبرى فى «تفسيره»(٢٩٨/٤)

اياه ، بل يبدل‌الله سيئاته حسنات لانه بدّل صفاته المذمومةَ بالمحمودة فيُبدّل‌الله سيئاتِه حسنات ، فان الجزاء من جنس العمل ، وحينئذ فاذا كان اتيان التائب بما يحبه الحق اعظم من اتيان غيره كانت محبة الحق له اعظم واذا كان فعله لما يوده‌الله منه اعظم من فعله له قبل التوبة كانت مودة‌الله له بعد التوبة اعظم من مودته له قبل التوبة ، فكيف يقال الود لا يعود .

وبهذا يظهر جواب شبهة من يقول : ان‌الله لايَبعث نبيًا الا من كان معصوما قبل النبوة ، كما يقول ذلك طائفة من الرافضة وغيرهم ، وكذلك من قال انه لايبعث نبيا الا من كان مومنًا قبل النبوة ، فان هؤلاء توهموا ان الذنوب تكون نقصا وان تاب التائب منها ، وهذا منشأ غلطهم فمن ظنَّ ان صاحب الذنوب مع التوبة النصوح يكون ناقصا فهو غالط غلطًا عظيما ، فان الذم والعقاب الذى يلحق اهل الذنوب لايلحق التائب منه شيء اصلا ، لكن ان قدّم التوبة لم‌يلحقه شيءً ، وان اَخَّر التوبةَ فقد يلحقه مابين الذنوب والتوبة من الذم والعقاب مايناسب حاله .

(المبــادرة بالتـــوبة)

والانبياء صلوات‌الله عليهم وسلامه كانوا لايؤخرون التوبة ، بل يسارعون اليها ، ويسابقون اليها ، لايُؤخّرون ولايُصرُّون على الذنب بل هم معصومون من ذلك ، ومن أخَّر ذلك زمنا قليلا كفَّرالله ذلك بما يبتليه به كما فعل بذى النون ﷺ هذا على المشهور ان القاءه كان بعد النبوة ، واما من قال ان القاءه كان قبل النبوة فلا يحتاج الى هذا .

والتائب من الكفر والذنوب قديكون افضل ممن لم‌يقع فى الكفر والذنوب ، واذا كان قديكون افضل ، فالافضل احق بالنبوة ممن ليس

مثله فى الفضيلة ، وقداخبرالله عن اخوة يوسف بما اخبر من ذنوبهم وهم الاسباط الذين نبأهم الله تعالى وقدقال تعالى :

﴿ فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى ﴾(١٦٩)

فآمن لوط لابراهيم عليه السلام ثم ارسله الله تعالى الى قوم لوط وقدقال تعالى فى قصة شعيب :

﴿ قَالَ الْمَلأُ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَاشُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِى مِلَّتِنَا قَالَ أَوَ لَوْ كُنَّا كَارِهِيْنَ ، قَدِافْتَرَيْنَا عَلَى اللهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِى مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَّعُودَ فِيْهَا إِلاَّ أَن يَّشَاءَ اللهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَومِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِيْنَ ﴾(١٧٠)

وقال تعالى :

﴿ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُم مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِى مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِيْنَ ، وَلَنُسْكِنَنَّكُمُ الأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِى وَخَافَ وَعِيْدِ ﴾(١٧١)

واذا عرف ان الاعتبار بكمال النهاية ، وهذا الكمال انما يحصل بالتوبة والاستغفار ، ولابد لكل عبد من التوبة وهى واجبة على الأولين والآخرين ، كما قال تعالى :

---

(١٦٩) سورة العنكبوت(٢٩/٢٦)

(١٧٠) سورة الاعراف(٧/٨٨ـ٨٩)

(١٧١) سورة ابراهيم(١٤/١٣ـ١٤)

﴿ لِيُعَذِّبَ اللّهُ الْمُنَافِقِيْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللّهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ﴾[١٧٢]

(توبة الانبيــاء)

وقداخبرالله سبحانه بتوبة آدم ونوح ومن بعدهما الى خاتم المرسلين محمد ﷺ ، وآخر مانزل عليه ـــاو من آخر مانزل عليهـــ قوله تعالى :

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ وَالْفَتْحُ ورَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِى دِيْنِ اللّهِ أَفْوَاجًا ، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ، انَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴾[١٧٣]

وفى الصحيحين[١٧٤] عن عائشة رضى الله عنها ان النبى ﷺ كان يكثر ان يقول فى ركوعه وسجوده :

« سُبْحَانَكَ اللّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللّهُمَّ اغْفِرْلِى » يتأول القرآن .

وقدانزل الله عليه قبل ذلك :

---

(١٧٢) سورة الاحزاب(٣٣/٧٣)

(١٧٣) سورة النصر(١١٠)

(١٧٤) اخرجه البخارى فى الأذان(١/١٩٩) وفى التفسير(٦/٩٣) ومسلم فى الصلاة(١/٣٥٠رقم٤٨٤) وابوداود فى الصلاة(١/٥٤٦رقم٨٧٧) والنسائى(٢/٢١٩،٢٢٠) وابن ماجة(١/٢٨٧رقم٨٨٩) واحمد فى «المسند»(٦/٤٣،٤٩،١٩٠) .

﴿ لَقَدْ تَابَ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِيْنَ وَالأَنْصَارِ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَاكَادَ يَزِيْغُ قُلُوبُ فَرِيْقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيْمٌ ﴾[175]

وفى صحيح البخارى[176] عن النبي ﷺ انه كان يقول :

« ياايها الناسُ تُوبُوا الى ربّكم فوالذى نفسى بيده انّى لأستغفرُاللهَ واتوبُ اليه فى اليوم اكثر من سبعين مرّة » .

وفى صحيح مسلم[177] عن الاغر المزنى عن النبي ﷺ انه قال :

« انّه لَيُغَانُ على قلبى . وانّى لأستغفرُاللهَ فى اليوم مائة مرّة » .

وفى السنن[178] عن ابن عمر انه قال : كنا نعُدُّ لرسول الله ﷺ فى المجلس الواحد يقول :

« رَبِّ اغْفِرْلى وتُبْ علىّ انّك انتَ التّوابُ الغفُور » مائة مرّة .

---

(١٧٥) سورة التوبة(٩/١١٧)

(١٧٦) فى الدعوات(٧/١٤٥)

(١٧٧) فى الذكر(٣/٢٠٧٥رقم٤١) وانظر تخريجه فى «شعب الايمان» للبيهقى(الشعبة٤٧)

(١٧٨) اخرجه ابوداود فى الصلاة(٢/١٧٨رقم١٥١٦) والترمذى فى الدعوات(٥/٤٩٤رقم٣٤٣٤) وابن ماجة فى الأدب(٢/١٢٥٣رقم٣٨١٤) والنسائى فى «عمل اليوم والليلة»(رقم٤٥٨) . واخرجه البخارى فى «الأدب المفرد»(٦٢١رقم٦١٨) وابن حبان فى «صحيحه»(٢٤٥٩)

وفى الصحيحين[١٧٩] عن ابى موسى عن النبى ﷺ انه كان يقول :

« اللّهمَّ اغْفِرلى خَطيئتِي وجَهْلِي واسرَافِي فى أمرِي ، وما انتَ اعلم به منى ، اللّهم اغْفِرلِي هَزْلِي وجِدِّى وخطئي وعَمَدى وكل ذلك عندى ، اللّهم اغْفِرْلِي ماقَدَّمتُ وماأخَّرتُ وما أسررتُ وماأعلنْتُ وما انتَ اعلمُ به منِّى . انت المُقدِّمُ وانت المؤخِّرُ ، وانت على كلِّ شيء قديرٌ »

وفى الصحيحين[١٨٠] عن ابىهريرة انه قال : يارسولالله ارايت سكوتَكَ بين التكبير والقراءة ماذا تقول ؟ قال : اقول :

« اللّهم باعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايایَ كما باعَدْتَ بينَ المَشرِقِ والمغرِبِ ، اللّهمَّ نَقِّنِي من خَطَايایَ كما يُنَقَّى الثوبُ الأبيضُ من الدَّنس ، اللّهم اغْسلنِي مِنْ خطاياى بالثَّلْجِ والبَرَدِ والماء البارد » .

وفى صحيح مسلم[١٨١] وغيره انه كان يقول : نحو هذ اذا رفع راسه من الركوع .

---

(١٧٩) احرجه البحارى فى الدعوات(١٦٦/٧) ومسلم فى الذكر(٢٠٨٧/٣رقم٧٠)

(١٨٠) احرجه البحارى فى الآذان(١٨٠/١) ومسلم فى المساجد(٤١٩/١رقم١٤٧)

واحرجه ايضا ابوداود فى الصلاة(٤٩٣/١رقم٧٨١) والنسائى (١٢٩/٢) وابن ماجة(٢٦٤/١رقم٥٠٨) واحمد(٤٩٤/٢)

(١٨١) احرج مسلم(٣٤٦/١ـ٣٤٧رقم٢٠٤) عن عبدالله بن ابى اوفى ان النبى ﷺ كان يقول :

اللهم لك الحمد ملء السماء ، وملء الأرض ، وملء ماشئت من شيء بعد ، اللهم طهّرنى بالثلج والبرد والماء البارد ، اللهم طهّرنى من الذنوب والخطايا كما يُنقّى الثوب الأبيضُ من الوسخ » واحرجه احمد فى «المسند»(٣٥٤/٤)

وفى صحيــح مسلم[١٨٢]عن على رضى‌الله عنــه عن النبى ﷺ انــه كان يقول فى دعاء الاستفتاح :

« اللهم ! انتَ المَلِـكُ لااِلــه إلا انت ، انتَ رَبِّى وانــا عبدُكَ ، ظلمتُ نَفْسى وعملتُ سوءا فاغفِرْلِى فانــه لايغفِرُ الـذُّنوبَ الا انتَ ، واهْـدِنى لأحسنِ الأخـلاق لايهــدى لأحسنهــا الا انتَ ، واصْرِفْ عنى سَيِّئهــا لايصرفُ عنِّى سيِّئها الاّ انت » .

وفى صحيح مسلم[١٨٣]عن النبى ﷺ انه كان يقول فى سجوده :

« اللهم ! اغْفِرْلِى ذَنبِى كُلَّه دِقَّه وجِلَّه ، علانيتَـه وسرّه ، اوّله وآخره » .

وفى السنن[١٨٤]عن على ان النبى ﷺ اتى بـدابـة ليركبهـا وانـه حمـدالله وقال :

﴿ سُبْحانَ الَّذى سَخَّرَ لنَا هـذَا وَمَا كُنَّا لَـهُ مُقْرِنِيْنَ واِنَّا الى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾

ثم كبره وحمده ثم قال :

« سُبْحانَكَ ظلمت نفسى فاغْفِرْلى فانه لايَغْفِرُ الذُّنوبَ

---

(١٨٢) راجع التعليق رقم(٤٠)

(١٨٣) فى كتاب الصلاة(٣٥٠/١رقم٢١٦) عن ابى هريرة .

واخرجه ابوداود(٥٤٧/١رقم٨٧٨) .

(١٨٤) اخرجه ابوداود فى الجهاد(٧٧/٣رقم٢٦٠٢) والترمذى فى الدعوات(٥٠١/٥رقم٣٤٤٦) والنسائى فى «عمل اليوم والليلة»(٥٠٢) وابن حبان فى «صحيحه»(٢٣٨٠،٢٣٨١ــموارد) والحاكم فى «المستدرك»(٩٨/٢ـ٩٩) وصححه ، والبيهقى فى «السنن»(٢٥٢/٥) .

الا انتَ ، ثم ضحك ! وقال ان الربَّ يعجبُ من عبده اذا قال اغفِرلى ، فانه لا يغفِرُ الذُنوب الا انت ، يقول عَلِمَ عبدِى انه لا يغفِرُ الذُّنُوب الاَّ انا » .

وقدقال تعالى :

﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وِلِلْمُؤمِنِيْنَ وَالْمُومِنَات ﴾[١٨٥]

وقال :

﴿ إنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا ، لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾[١٨٦]

وثبت فى الصحيحين[١٨٧] فى حديث الشفاعة :

« ان المسيح يقول : اذهبوا إلى محمد عبد غفرالله له ماتقدم من ذنبه وماتأخر » .

وفى الصحيح[١٨٨] :

« ان النبى ﷺ كان يقوم حتى تَرِمَّ قدماه ، فيقال له : اتفعل هذا وقدغفرالله لك ماتقدّم من ذنبك وماتأخر ؟ قال افلا اكون عبدًا شكورا » .

---

(١٨٥) سورة محمد(١٩/٤٧)

(١٨٦) سورة الفتح(٤٨/١-٢)

(١٨٧) جاءت هذه الجملة فى حديث انس اخرجه البخارى فى التوحيد(١٧٣/٨) ومسلم فى الايمان(١/١٨٠رقم١٩٣) واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(رقم٣٠٣) وراجع تخريجه هناك

(١٨٨) اخرجه البخارى فى التفسير من حديث المغيرة وعائشة(٤٤/٦)

ورواه البيهقى فى «شعب الايمان»(الشعبة٣٣)

ونصوص الكتاب والسنة فى هذا الباب كثيرة متظاهرة والاثار فى ذلك عن الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين كثيرة .

(صدور الذنب من الانبياء)

لكن المنازعون يتأولون هذه النصوص من جنس تأويلات الجهمية والباطنية كما فعل ذلك من صنف فى هذا الباب . وتأويلاتهم تبين لمن تدبرها انها فاسدة من باب تحريف الكلم عن مواضعه . كتأويلهم قوله **(ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر)** المتقدم ذنب آدم والمتأخر ذنب امته وهذا معلوم البطلان ويدل على ذلك وجوه :

(احدها) أن آدم قدتاب الله عليه قبل ان ينزل إلى الأرض فضلاً عن عام الحديبية الذى انزل الله فيه هذه السورة قال تعالى :

﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ، ثُمَّ ٱجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾(189)

وقال :

﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيْمُ ﴾(190)

وقدذكر انه قال :

﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ ٱلْخَاسِرِيْنَ ﴾(191)

---

(189) سورة طه(٢٠/١٢١ـ١٢٢)

(190) سورة البقرة(٢/٣٧)

(191) سورة الاعراف(٧/٢٣)

و(الثـانى) ان يقـال : فـآدم عنـدكم من جملـة موارد النزاع ولايحتـاج ان يغفر له ذنبه عند المنازع فانه نبي ايضًا ، ومن قـال : إنـه لم يصـدر من الأنبياء ذنب يقول ذلك عن آدم وَمحمد وغيرهما .

الوجه (الثـالث) ان الله لايجعل الـذنب ذنبًـا لمن لم يفعلـه فـانـه هو القائل :

﴿ لاَتَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ أُخْرَىٰ ﴾[192]

فمن الممتنع ان يضاف الى محمد ﷺ ذنب آدم ﷺ أو امته أو غيرهما . وقدقال تعالى :

﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَاحُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَاحُمِّلْتُمْ ﴾[193]

وقال تعالى :

﴿ فَقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللهِ لاَتُكَلَّفُ إلاّ نَفْسَكَ ﴾[194]

ولوجاز هذا الجاز ان يضاف الى محمـد ذنوب الأنبيـاء كلهم ، ويقـال : إن قوله :

﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَاتَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَاتَأَخَّرَ ﴾[195]

المراد ذنوب الأنبياء واممهم قبلك ، فـانـه يوم القيـامـة يشفع للخلائق كلهم ، وهو سيد ولد آدم ، وقال :

---

(١٩٢) سورة فاطر(١٨/٣٥)

(١٩٣) سورة النور(٥٤/٢٤)

(١٩٤) سورة النساء(٨٤/٤)

(١٩٥) سورة الفتح(٢/٤٨)

« انا سيد ولد آدم ولافخر وآدم فمن دونه تحت لوائى يوم القيامة ، انا خطيب الأنبياء إذا وفدوا ، وإمامهم إذا اجتمعوا »[١٩٦]

وحينئذٍ فلايختص آدم باضافة ذنبه الى محمد ، بل تجعل ذنوب الأولين والآخرين على قول هؤلاء ذنوبًا له . فان قال : ان الله لم يعمر ذنوب جميع الامم ، قيل : وهو ايضًا لم يغفر ذنوب جميع امته .

الوجه (الرابع) انه قدميز بين ذنبه وذنوب المؤمنين بقوله :

﴿ وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾[١٩٧]

فكيف يكون ذنب المؤمنين ذنبًا له .

---

(١٩٦) لم احده بهدا اللفط وروى الترمدى عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ

انا اول الناس حروجًا اذا بعتوا ، وانا حطيبهم اذا وفدوا ، وانا مبشرهم اذا ايسوا ، لواء الحمد يومئذ بيدى ، وانا اكرم ولد ادم على ربى ولافحر

وقال ابوعيسى هدا حديث حسن عريب(٥/٥٨٥رقم٢٦١٠)

واحرجه البيهقى فى «الدلائل»(٥/٤٨٤) ودكره الالبانى فى «صعيف الحامع الصعير»(١٤٠٦) وروى الترمدى عن ابى سعيد(٥/٥٨٧رقم٣٦١٥) قال قال رسول الله ﷺ

«اناسيّد ولد ادم يوم القيامة ، وبيدى لواء الحمد ولافحر ، وما من نبى يومئذ ادم فمن سواه الا تحت لوائى وانا اول من تنشق عنه الارض ولافحر»

واحرجه احمد(٣/٢) وابن ماجه(٢/١٤٤٠رقم٤٣٠٨) وراجع «الصحيحة»(١٥٧١)

واحرج الترمدى ايضًا(٥/٥٨٦رقم٣٦١٣) عن ابى بن كعب قال قال رسول الله ﷺ

«اذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وحطيبهم ، وصاحب شفاعتهم ولافحر»

ورواه احمد(٥/١٣٧، ١٣٨) وابن ماجه(٢/١٤٤٣رقم٤٣١٤) والحاكم(٢/٤٠٧١/٧٨)

(١٩٧) سورة محمد(٤٧/١٩)

الوجه (الخامس) انه ثبت فى الصحيح[١٩٨] ان هذه الآية لما نزلت قال الصحابة يارسول‌الله ! هذا لك فما لنا فأنزل الله :

﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ ٱلسَّكِينَةَ فِى قُلُوبِ ٱلْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوٓا۟ إِيمَٰنًا مَّعَ إِيمَٰنِهِمْ ﴾[١٩٩]

فدل ذلك على ان الرسول والمؤمنين علموا ان قوله **﴿ ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر ﴾** مختص به دون امته .

الوجه (السادس) ان الله لم يغفر ذنوب جميع امته بل قدثبت ان من امته من يعاقب بذنوبه اما فى الدنيا واما فى الآخرة ، وهذا مما تواتر به النقل واخبر به الصادق المصدوق واتفق عليه سلف الامة وائمتها ، وشوهد فى الدنيا من ذلك مالايحصيه الا الله ، وقدقال الله تعالى :

﴿ لَّيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَآ أَمَانِىِّ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ ، مَن يَعْمَلْ سُوٓءًا يُجْزَ بِهِۦ ﴾[٢٠٠]

والاستغفار والتوبة قديكونان من ترك الافضل . فمن نقل الى حال افضل مما كان عليه قديتوب من الحال الاول ؛ لكن الذم والوعيد لايكون الا على ذنب .

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

---

(١٩٨) اخرجه البخارى فى المغازى(٦٦/٥) ومسلم باختصار فى الجهاد(١٤١٣/٢رقم٩٧)
واخرجه الترمذى(٣٨٥/٥ـ٣٨٦رقم٣٢٦٣) واحمد(١٢٢/٣،١٣٤،١٧٣،١٩٧،٢١٥،٢٥٢) وابو يعلى فى «مسنده»(٣٠٨/٥رقم٢٩٣٢:٣٨٥رقم٣٠٤٥،٤٧٢رقم٣٢٠٤:٢١/٦رقم٣٢٥٢) والطبرى فى «تفسيره»(٦٩/٢٦) والواحدى فى «اسباب النزول»(٤٠٤ـ٤٠٥) والبيهقى فى «السنن»(٢٢٢/٩) .

(١٩٩) سورة الفتح(٤/٤٨)

(٢٠٠) سورة النساء(١٢٣/٤)

فصـــل
(لابد للمغفرة من التوبة)

وأمـا قول السـائـل : هـل الاعتراف بـالخطيئـة بمجرده مـع التـوحيـد مـوجب لغفرانهـا وكشف الكربـة الصـادرة عنهـا ، أم يحتـاج الى شيء آخر ؟ .

فجوابه : ان الموجب للغفران مع التوحيد هو التوبة المأمور بها ، فان الشرك لايغفرهالله الا بتوبة ، كما قال تعالى :

﴿ إنَّاللهَ لاَيَغْفِرُ أنْ يُّشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَادُوْنَ ذلكَ لِمَن يَّشَاءُ ﴾[1]

فى مـوضعين من القرآن ومـادون الشرك فهـو مـع التـوبـة مغفـور ، وبدون التوبة معلق بالمشيئة . كما قال تعالى :

﴿ قُلْ يَـاعِبَـادِىَ الَّـذِيْنَ اسْرَفُوا عَلى أنْفُسِهِمْ لاتَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِاللهِ إنَّاللهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيْعًا ﴾[2]

---

(١) سورة النساء(٤/٤٨، ١١٦)

(٢) سورة الزمر(٣٩/٥٣)

فهذا فى حق التائبين ، ولهذا عمم واطلق ، وحتم انه يغفر الذنوب جميعا ، وقال فى تلك الآية : ﴿ ويَغْفِرُ مَادُوْنَ ذَلكَ لِمَن يَّشاءُ ﴾ فخص مادون الشرك وعلقه بالمشيئة فاذا كان الشرك لا يغفر الا بتوبة ، وأما مادونه فيغفره الله للتائب ، وقد يغفره بدون التوبة لمن يشاء .

فالاعتراف بالخطيئة مع التوحيد ان كان متضمنا للتوبة أوجب المغفرة ، واذا غفر الذنب زالت عقوبته ، فان المغفرة هى وقاية شر الذنب .

ومن الناس من يقول الغَفْرُ : الستر ، ويقول : انما سمى المغفرة والغفار لما فيه من معنى الستر ، وتفسير اسم الله الغفّار بانه الستار ، وهذا تقصير فى معنى الغفر ، فان المغفرة معناها وقاية شر الذنب بحيث لا يعاقب على الذنب فمن غُفِرَ ذنبه لم يعاقب عليه ، واما مجرد ستره فقد يعاقب عليه فى الباطن ، ومن عُوقب على الذنب باطنا او ظاهرا فلم يغفر له ، وانما يكون غفران الذنب اذا لم يعاقب عليه العقوبة المستحقة بالذنب .

وأما اذا ابتلى مع ذلك بما يكون سببا فى حقه لزيادة اجره فهذا لا ينافى المغفرة .

وكذلك اذا كان من تمام التوبة ان ياتى بحسنات يفعلها ، فان مايشرط فى التوبة من تمام التوبة ، وقد يظن الظان انه تائب ولا يكون تائبا بل يكون تاركا ، والتارك غير التائب ، فانه قد يُعرض عن الذنب لعدم خطوره بباله او المقتضى لعجزه عنه ، او تنتفى ارادته له بسبب غير دينى ، وهذا ليس بتوبة . بل لابد من ان يعتقد انه سيّئة ويكره فعله لنهى الله عنه ويدعه لله تعالى ، لا لرغبة مخلوق ولا لرهبة مخلوق ، فان التوبة من اعظم الحسنات ، والحسنات كلها يُشترط فيها الاخلاص لله وموافقة امره ، كما قال الفضيل بن عياض[٣] فى قوله :

---

(٣) الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التيمى(م١٨٧هـ)

﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أحْسَنُ عَمَلاً ﴾[٤]

قال اخلصُه واصوبُه ، قالوا ياابا على ! ماالخلصه واصوبه ؟ قال : انّ العمل اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقْبل ، واذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقْبل ، حتى يكون خالصا صوابا . والخالص ان يكون لله ، والصواب ان يكون على السنة .

وكان عمر بن الخطاب رضىالله عنه يقول فى دعائه : اللهم اجعل عملى كله صالحا ، واجعله لوجهك خالصا ، ولاتجعل لأحد فيه شيئا .

وبسط الكلام فى التوبة له موضع آخر .

(الاعتراف فقط لايكفى)

وأما الاعتراف بالذنب على وجه الخضوع لله من غير إقلاع عنه فهذا فى نفس الاستغفار المجرد الذى لاتوبة معه ، وهو كالذى يسأل الله تعالى ان يغفر له الذنب مع كونه لم يتُب منه ، وهذا يأسٌ من رحمةالله ، ولا يقطع بالمغفرة له فانه داع دعوة مجردةً ، وقدثبت فى الصحيحين[٥] عن النبى ﷺ انه قال :

« ما من داع يدعو بدعوةٍ ليس فيها اثمٌ ولاقطيعةُ

= من كبار الزهاد ومشايخ الصوفية

له ترجته فى «طبقات الصوفية»(٤-١١) «الحلية»(٨٤/٨-١٤٠) و«السير»(٤٢١/٨-٤٤٢)

وانظر قوله فى «الحلية»(٩٥/٨) .

(٤) سورة الملك(٢/٦٧)

(٥) لم يخرجاه بهذا اللفظ بل عندهما من حديث ابىهريرة «ستجاب لاحدكم مالم يعجل ، يقول دعوت فلم يستجب لى» (البخارى فى الدعوات١٥١/٧؛ ومسلم فى =

رحمٍ الا كان بينَ احدى ثلاث : اما ان يُعَجَّلَ له دعوته ، واما ان يُدخَّر له من الجزاء مثلها ، واما ان يصرف عنه من الشرّ مثلها ، قالوا يارسول الله اذًا نُكثر . قال : الله اكثر » .

فمثل هذا الدعاء قدتحصل معه المغفرة واذا لم تحصل ، فلابد ان يحصل معه صرف شر آخر او حصول خير آخر ، فهو نافع كما ينفع كل دعاء .

وقول من قال من العلماء الاستغفار مع الاصرار توبةُ الكذّابين ، فهذا اذا كان المستغفر يقوله على وجه التوبة او يدَّعى ان استغفاره توبة ، وانه تائب بهذا الاستغفار فلاريب انه مع الاصرار لايكون تائبا ، فان التوبة والاصرار ضدان : الاصرار يضاد التوبة ، لكن لايضاد الاستغفار

= الذكر ٢٠٩٥/٣ رقم ٩٠-٩١) وفى لفظ عند مسلم (رقم ٩٢) «لايزال يستجاب للعبد مالم يدع باثم ولاقطيعة رحم مالم يستعجل . قيل يارسول الله ماالاستعجال ؟ قال : يقول : دعوت ودعوت فلم ار يستجيب لى ، فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء»

نعم روى الترمذى فى الدعوات من «جامعه» (٥٦٦/٥ رقم ٣٥٧٣) عن عبادة بن الصامت ان رسول الله ﷺ قال : «ما على الارض مسلم يدعو الله بدعوة الا اتاه الله اياها أو صرف عنه من السوء مثلها مالم يدع باثم أو قطيعة رحم» فقال رجل من القوم اذًا نكثر . قال : «الله اكثر» .

واخرج احمد فى «المسند» (١٨/٣) عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ :

«ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها اثم ولاقطيعة رحم الا اعطاه الله بها احدى ثلاث اما ان تعجّل له دعوته ، واما ان يدخرها له فى الآخرة ، واما ان يصرف عنه من السوء مثلها» . قالوا : اذًا نُكثر . قال : «الله اكثر» .

واخرجه ابو يعلى فى «مسنده» (٢٩٦/٢ رقم ١٠١٩) والحاكم (٤٩٣/١) وصححه ووافقه الذهبى . وذكره الهيثمى فى «مجمع الزوائد» (١٠/١٤٨-١٤٩) وقال : رواه احمد وابو يعلى والبزار والطبرانى فى «الاوسط» . ورجال احمد وابى يعلى واحد اسنادى البزار رجاله رجال الصحيح غير على بن على الرفاعى وهو ثقة .

وراجع «فتح البارى» (٩٥/١١-٩٦) .

بدون التوبة .

وقول القائل : هل الاعتراف بالذنب المعين يوجب دفع ماحصل بذنوب متعددة ام لابد من استحضار جميع الذنوب ؟

فجواب هذا مبنى على اصول :

(احدها) ان التوبة تصحُّ من ذنب مع الاصرار على ذنب آخر اذا كان المقتضى للتوبة من احدها اقوى من المقتضى للتوبة من الآخر ، او كان المانع من احدها اشدّ ، وهذا هو القول المعروف عند السلف والخلف .

وذهب طائفة من اهل الكلام كأبى هاشم[٦] الى انّ التوبة لاتصحُّ من قبيح مع الاصرار على الآخر ، قالوا : لأن الباعث على التوبة ان لم يكن من خشية‌الله لم يكن توبة صحيحة ، والخشية مانعة من جميع الذنوب لامن بعضها ، وحكى القاضى ابويعلى[٧] وابن عقيل[٨] هذا رواية عن احمد ،

---

(٦) ابوهاشم ، عبدالسلام بن محمد بن عبدالوهاب الجبّائى(م٣٢١هـ)

عالم بالكلام ، من كبار المعتزلة . له آراء انفرد بها . وتبعته فرقة سميت «البهشمية» وله مصنفات .

راجع «تاريخ بغداد»(٥٥/١١) «وفيات الاعيان»(١٨٣/٣) «البداية والنهاية»(١٧٦/١١) «ميزان الاعتدال»(١٣١/٢) «الفرق بين الفرق»(١٦٩) .

(٧) القاضى ابويعلى ، محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن احمد البغدادى ، الحنبلى(م٤٥٨هـ)

الامام العلامة ، شيخ الحنابلة ، صاحب التصانيف المفيدة فى المذهب .انتهت اليه الامامة فى الفقه ، وكان عالم العراق فى زمانه مع معرفة لعلوم القرآن وتفسيره .

له ترجمة فى «تاريخ بغداد»(٢٥٦/٢) «طبقات الحنابلة»(١٩٣/٢-٢٣٠) «السير»(٨٩/١٨-٩٠) «الوافى»(٧/٣-٨) «البداية والنهاية»(٩٤/١٢-٩٥) «شذرات الذهب»(٣٠٦/٣-٣٠٧) .

(٨) ابن عقيل ، ابو الوفاء على بن عقيل بن محمد بن عقيل بن عبدالله البغدادى(م٥١٣هـ)

الامام العلامة ، الحنبلى المتكلم ، صاحب التصانيف . كانه يتوقد ذكاء ، وكان بحر معارف وكنز فضائل ، لم‌يكن له نظر فى زمنه .

=

لأن المروذى[9] نقل عنه انه سئل عمن تاب من الفاحشة وقال : لومرضتُ لم اعُدْ لكن لايدع النظر ، فقال احمد : اى توبة ذه ؟ قال جرير بن عبدالله سألت رسول‌الله ﷺ عن نظرة الفجأة فقال :

« اصرِفْ بصرَكَ »[10]

والمعروف عن احمد وسائر الائمة هو القول بصحة التوبة ، واحمد فى هذه المسألة انما اراد ان هذه ليست توبة عامة يحصل بسببها من التائبين توبة مطلقا ، لم يرد ان ذنب هذا كذنب المصر على الكبائر ، فان نصوصه المتواترة عنه واقواله الثابتة تنافى ذلك ، وحمل كلام الامام على مايصدق بعضه بعضا اولى من حمله على التناقض ، لاسيما اذا كان القول الآخر

= قال ابن الاثير : كان قداشتغل بمذهب المعتزلة فى حداثته على بن الوليد ، فاراد الحنابلة قتله ، فاستجار بباب المراتب عدة سنين ثم اظهر التوبة .

له ترجمة فى «طبقات الحنابلة»(٢/٢٥٩) «الكامل» فى التاريخ(١٠/٥٦١) «السير»(١٩/٤٤٣ـ٤٥١) «الميزان»(٣/١٤٦) «لسان الميزان»(٤/٢٤٣ـ٢٤٤) «ذيل طبقات الحنابلة»(١/١٤٢ـ١٦٥) .

(٩) المرّوذى = نسبة الى مَرْوَ الرُّوذ ، بلدة حسنة مبنية على وادى مرو . والوادى بالعجمية «رود» فركبوا عن اسم البلد الذى ماؤه فى هذا الوادى والبلد اسما وقالوا «مرو الروذ» والنسبة اليها «المرو الروذى» ويقال «المرُّوذى» للتخفيف .

وهو ابوبكر احمد بن محمد الحجاج بن عبدالعزيز(م٢٧٥هـ)

صاحب الامام احمد ، والمقدم من اصحابه لورعه وفضله . وكانت امه مرّوذية وابوه خوارزميا . روى عن الامام مسائل كثيرة .

ترجمته فى «تاريخ بغداد»(٤/٤٢٣ـ٤٢٥) «الأنساب»(١٢/٢٠١ـ٢٠٢) «طبقات الحنابلة»(١/٥٦ـ٦٣) «التذكرة»(٢/٦٣١ـ٦٣٣) «السير»(١٣/١٧٣ـ١٧٦) «الوافى»(٧/٣٩٣) «شذرات»(٢/١٦٦) .

(١٠) رواه ابوداود فى النكاح(٢/٦٠٩رقم٢١٤٨) واحمد فى «المسند»(٤/٣٦١)

واخرجه مسلم فى الأدب(٢/١٦٩٩رقم٤٥) والترمذى فى الآداب(٥/١٠١رقم٢٧٧٦)

واحمد فى «المسند»(٤/٣٥٨) بلفظ «فامرنى ان اصرف بصرى» .

مبتدعا لم يعرف عن احـد من السلف ، واحمـد يقول : إيـاك ان تتكلم فى مسألة ليس لك فيها امام ، وكان فى المحنـة يقول :كيف أقول مـالم يُقل ؟ واتباع احمد للسنـة والآثـار وقوة رغبتـه فى ذلـك ، وكراهتـه لخلافـه من الامور المتواترة عنه يعرفها من يعرف حاله من الخاصة والعامة .

وماذكروه من ان الخشية توجب العموم .

فجوابه انه قديعلم قبح أحد الذنبين دون الآخر ، وانما يتوب ممـا يعلم قبحه .

و(ايضـا) فقـد يعلم قبحهـا ولكن هواه يغلبـه فى احـدهمـا دون الآخر فيتوب من هذا دون ذاك ، كمن ادى بعض الواجبـات دون بعض ، فـان ذلك يقبل منه .

ولكن المعتزلـة لهم اصـل فـاسـد وافقـوا فيـه الخـوارج فى الحكم وان خـالفـوهم فى الاسم ، فقـالـوا : ان اصحـاب الكبـائر يُخلّدون فى النـار ولا يخرجون منها بشفاعة ولاغيرها ، وعندهم يمتنع ان يكون الرجل الواحد ممن يعـاقبـه الله ثم يثيبـه ، ولهـذا يقـولـون : بحبـوط جميـع الحسنـات بالكبيرة .

واما الصحابة واهل السنة والجماعة فعلى ان اهل الكبـائر يخرجون من النار ويشفع فيهم ، وان الكبيرة الواحدة لاتُحبط جميعَ الحسنات ، ولكن قديُحبط مايقابلهـا عنـد اكثر اهل السنـة ، ولايحبـط جميع الحسنـات الا الكفر ، كما لايحبـط جميع السيئـات الا التوبـة ، فصـاحب الكبيرة اذا أتى بحسنات يبتغى بها رضاالله أثابهالله على ذلك ، وان كان مستحقا للعقوبة على كبيرته .

وكتـابالله عزوجـل يفرق بين حكم السـارق والـزانى وقتـال المـؤمنين بعضهم بعضـا ، وبين حكم الكفـار فى الاسماء والأحكام ، والسنـة المتـواترة عن النبى ﷺ واجماع الصحـابـة يـدل على ذلـك ، كما هو مبسـوط فى غير هذا الموضع .

وعلى هذا تنازع الناس فى قوله :

﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللهُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ﴾[11]

فعلى قول الخوارج والمعتزلة لاتقبل حسنة الا ممن اتقاه مطلقا فلم يأت كبيرة ، وعند المرجئة انما يتقبل ممن اتقى الشرك ، فجعلوا اهل الكبائر داخلين فى اسم «المتقين» ، وعند اهل السنة والجماعة يتقبل العمل ممن اتقى الله فيه فعمله خالصًا لله موافقًا لأمرالله ، فمن اتقاه فى عمل تقبّله منه ، وان كان عاصيا فى غيره ، ومن لم يَتّقه فيه لم يتقبله منه وان كان مطيعا فى غيره .

(التوبة من بعض الذنوب دون بعض تصحّ)

والتوبة من بعض الذنوب دون بعض كفعل بعض الحسنات المأمور بها دون بعض اذا لم يكن المتروك شرطا فى صحة المفعول كالايمان المشروط فى غيره من الاعمال ، كما قال الله تعالى :

﴿ وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا ﴾[12]

وقال تعالى :

﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾[13]

---

(١١) سورة المائدة(٢٧/٥)

(١٢) سورة الاسراء(١٩/١٧)

(١٣) سورة النمل(٩٧/١٦) وفى الاصل «ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى...»

وقال :

﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾[١٤]

(هل الكافر يحتاج الى توبة؟)

(الاصل الثانى) ان من له ذنوب فتاب من بعضها دون بعض فان التوبة انما تقتضى مغفرة ماتاب منه ، أما مالم يَتُب منه فهو باقٍ فيه على حكم من لم يتب ، ولاعلى حكم من تاب ، وماعلمت فى هذا نزاعا الا فى الكافر اذا اسلم ، فان اسلامه يتضمن التوبة من الكفر فيغفر له بالاسلام الكفر الذى تاب منه ، وهل تُغفَرُ له الذنوب التى فعلها فى حال الكفر ولم يتب منها فى الاسلام ؟ هذا فيه قولان معروفان .

(احدهما) يغفر له الجميع ، لاطلاق قوله ﷺ :

« **الاسلام يهدم ماكان قبله** » رواه مسلم[١٥]

مع قوله تعالى :

﴿قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُم مَّا قَدْسَلَفَ ﴾[١٦]

---

(١٤) سورة البقرة(٢/٢١٧)

(١٥) فى الايمان من «صحيحه»(١/١١٢رقم١٩٢)

(١٦) سورة الانفال(٨/٣٨)

(والقول الثانى) انه لايستحق ان يغفر له بالاسلام الا ماتاب منه . فاذا اسلم وهو مصر على كبائر دون الكفر فحكمه فى ذلك حكم امثاله من اهل الكبائر ، وهذا القول هو الذى تدل عليه الاصول والنصوص . فان الصحيحين[17] ان النبى ﷺ قال له حكيم بن حزام يارسول‌الله ! أنؤاخذ بما عَملنا فى الجاهلية ؟ فقال :

« من أحْسَنَ منكم فى الاسلام لم يُؤاخذْ بما عمِلَ فى الجاهلية ، ومن أساء فى الاسلام أُخِذَ بالاول والآخر » .

فقد دل هذا النص على انه انما ترفع المؤاخذة بالاعمال التى فعلت فى حال الجاهلية عمن احسن لاعمن لايحسن ، وان لم يحسن اخذ بالاول والآخر ، ومن لم يتب منها فلم يحسن .

وقوله تعالى :

﴿ قُل لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا إنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾[18]

يدل على ان المنتهى عن شيء يغفر له ماقد سلف منه ، لايدل على ان المنتهى عن شيئ يغفر له ماسلف من غيره ؛ وذلك لان قول القائل لغيره : ان انتهيت غفرت لك ماتقدم ، ونحو ذلك يفهم منه عند الاطلاق انك ان انتهيت عن هذا الامر غفر لك ماتقدم منه ، وإذا انتهيت عن شيئ غفر لك ماتقدم منه ، كما يفهم مثل ذلك فى قوله : « ان تبت » ، لايفهم منه انك بالانتهاء عن ذنب يغفر لك ماتقدم من غيره .

---

(١٧) رواه البخارى فى استتابة المرتدين(٤٩/٨) ومسلم فى الايمان(١١١/١رقم١٩٠)
واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(رقم٢٣) وانظر تخريجه هناك .

(١٨) سورة الانفال(٣٨/٨)

واما قول النبي ﷺ : « الاسلام يهدم ماقبله » وفي رواية « يَجُبُّ ماكان قبله » فهذا قاله لما اسلم عمرو بن العاص وطلب ان يغفر له ماتقدم من ذنبه فقال له :

« ياعمرو اماعلمت ان الاسلام يهدم ماكان قبله ، وان التوبة تهدم ماكان قبلها ، وان الهجرة تهدم ماكان قبلها »[19]

ومعلوم ان التوبة انما توجب مغفرة ماتاب منه ، لاتوجب التوبة غفران جميع الذنوب .

(التوبة المطلقة)

(الاصل الثالث) ان الانسان قد يستحضر ذنوبًا فيتوب منها وقد يتوب توبة مطلقة لا يستحضر معها ذنوبه ، لكن اذا كانت نيته التوبة العامة فهى تتناول كل مايراه ذنبًا ؛ لأن التوبة العامة تتضمن عزمًا عامًا بفعل المأمور وترك المحظور ، وكذلك تتضمن ندمًا عامًا على كل محظور .

و« الندم » سواء قيل : انه من باب الاعتقادات ، أو من باب الارادات ، أو قيل : انه من باب الآلام التى تلحق النفس بسبب فعل مايضرها ؛ فاذا استشعر القلب انه فعل مايضره ، حصل له معرفة بان الذى فعله كان من السيئات ، وهذا من باب الاعتقادات ، وكراهية لما كان فعله ، وهو من جنس الارادات ؛ وحصل له أذى وغم لما كان فعله ؛ وهذا من باب الآلام ، كالغموم والاحزان ، كما ان الفرح والسرور هو من باب اللذات ليس هو من باب الاعتقادات والارادات .

---

(١٩) راجع «مسلم»(١١٢/١رقم١٩٢)

ومن قال من المتفلسفة ومن اتبعهم : إن اللذة هى ادراك الملائم من حيث هو ملائم ، وان الألم هو ادراك المنافر من حيث هو منافر فقد غلط فى ذلك . فان اللذة والألم حالان يتعقبان إدراك الملائم والمنافر فان الحب لمايلائمه ، كالطعام المشتهى مثلا له ثلاثة احوال :

(احدها) الحب ، كالشهوة للطعام .

و(الثانى) ادراك المحبوب ، كأكل الطعام .

و(الثالث) اللذة الحاصلة بذلك ، واللذة أمر مغاير للشهوة ولذوق المشتهى ؛ بل هى حاصلة لذوق المشتهى ؛ ليست نفس ذوق المشتهى .

وكذلك « المكروه » كالضرب مثلا . فان كراهته شيئ ، وحصوله شيئ آخر ، والألم الحاصل به ثالث .

وكذلك ماللعارفين اهل محبةالله من النعيم والسرور بذلك ؛ فان حبهم لله شيئ ، ثم مايحصل من ذكر المحبوب شيئ ، ثم اللذة الحاصلة بذلك امر ثالث ، ولاريب ان الحب مشروط بشعورالمحبوب ، كان الشهوة مشروطة بشعور المشتهى ؛ لكن الشعور المشروط فى اللذة غير الشعور المشروط فى المحبة ، فهذا الثانى يسمى إدراكًا وذوقًا ونيلاً ووجدًا ووصالاً ، ونحو ذلك ممايعبر به عن ادراك المحبوب ، سواء كان بالباطن أو الظاهر ، ثم هذا الذوق يستلزم اللذة ، واللذة امر يحسه الحى باطنًا وظاهرًا .

وقدقال النبى ﷺ فى الحديث الصحيح[٢٠] :

« ذَاقَ طَعمَ الايمانِ مَن رَضِيَ باللهِ رَبًّا ، وبالاسلامِ دينًا ، وبمُحَمَّد ﷺ نبيًا »

---

(٢٠) اخرجه مسلم فى الايمان(٦٢/١) وراجع «شعب الايمان» للبيهقى(رقم١٩٥) لتخريجه .

وفى الصحيحين[٢١] عنه ﷺ انه قال :

« ثلاثٌ مَن كُنَّ فيـه وجَدَ بِهِنَّ حـلاوةَالايمــانِ : مَن كَـانَاللهُ وَرَسُـوْلُـهُ أَحبَّ اليـه مِن سـواهمــا ، ومَن كان يُحبُّ المرءَ لايُحبُّـهُ إلا للهِ ، ومَن كان يَكرهُ أن يَرجـعَ فى الكُفر بعـد اذ أَنْقَـذَهُ اللهُ منــه كمايَكره ان يُلقى فى النار »

فبين ﷺ ان ذوق طعم الايمان لمن رضى بالله ربا ، وبالاسلام دينًا ، وبمحمد نبيًا ، وانَّ وجدَ حلاوةالايمان حـاصل لمن كان حبُّـه لله ورسولـه اشـد من حبـه لغيرهمــا ، ومن كان يحُبُّ شخصًــا لله لالغيره ، ومن كان يكره ضـدّ الايمـان ، كما يكره ان يلقى فى النـار ، فهـذا الحب لـلايمـان ، والكراهيـة للكفر استلزم حلاوة الايمـان ، كما استلـزم الرضى المتقـدم ذوق طعم الايمـان ، وهـذا هـو اللـذة ، وليس هـو نفس التصــديـق والمعرفــة الحاصلـة فى القلب ، ولانفس الحب الحـاصل فى القلب ، بل هـذا نتيجـة ذاك وثمرتـه ولازم لـه ، وهى أمور متلازمـة ، فلاتـوجـد اللـذة الا بحب وذوق ، وإلا فمن أحب شيئا ولم يذق منه شيئا لم يجد لذة ، كالذى يشتهى الطعام ولم يذق منه شيئا ، ولو ذاق مالا يحبه لم يجد لذة ، كمن ذاق مـالا يريده ، فاذا اجتمع حب الشيء وذوقه حصلت اللذة بعد ذلك .

وان حصل بغضه وذوق البغيض حصل الألم ، فـالـذى يُبغض الـذنب ولا يفعله لا يندم ، والذى لا يُبغضه لا يندم على فعلـه ، فـاذا فعلـه وعرف ان هذا مما يبغضه ويضُرُّه ندم على فعله اياه ، وفى المسنـد عن ابن مسعود عن النبى ﷺ انه قال :

---

(٢١) اخرجه البخارى فى الاكراه(٥٦/٨) ومسلم فى الايمان(٦٦/١رقم٦٧-٦٨)

واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان»(حديث رقم٤٠١) وانظر تخريجه فيه .

« الندمُ توبةٌ »[٢٢].

(التـــوبة العـــامة)

اذا تبيّن هذا ، فمن تاب توبة عامة كانت هذه التوبة مقتضية لغفران الذنوب كلها ، وان لم يستحضر أعيـان الـذنوب الا ان يعـارض هـذا العـام معـارض يوجب التخصيص ، مثل ان يكون بعض الـذنوب لـو استحضره لم يتب منه ، لقوة ارادته اياه أو لاعتقاده انه حسن ليس بقبيح ، فما كان لواستحضره لم يتب منه لم يـدخل فى التوبـة ، وأمـا مـا كان لوحضر بعينـه لكان مما يتوب منه فان التوبة العامة شاملته .

وأما «التوبة المطلقة» وهى ان يتوب توبـةً مجملـة ، ولاتستلزم التوبـة من كل ذنب ، فهـذه لاتُـوجب دخـول كل فرد من أفراد الـذنـوب فيهـا ولاتمنع دخولـه كاللفـظ المطلق ، لكن هـذه تصلح انتكون سببـا لغفران المعين ، كا تصلـح انتكـون سببـا لغفران الجميـع ، بخـلاف العـامـة فـانهـا مقتضية للغفران العام ، كا تناولت الذنوب تناولا عاما .

وكثير من الناس لا يستحضر عند التوبة الا بعض المتصفات بالفاحشة أو مقدمـاتهـا او بعض الظلم بـاللسـان او اليـد ، وقـديكون مـاتركـه من المأمور الذى يجبلله عليه فى باطنه وظاهره من شعب الايـان وحقـائقـه اعظم ضررا عليـه ممـا فعلـه من بعض الفـواحش ، فـانّ مـاأمرالله بـه من

---

(٢٢) اخرجه احمد فى «المسند»(٣٧٦/١، ٤٢٣، ٤٣٣) والحاكم(٢٤٣/٤)
واخرجه البيهقى فى «شعب الايمان» فى باب التوبة وهى الشعبة السابعة والاربعون .
وراجع تخريج الحديث فيه .

حقائق الايمان التى بها يصير العبد من المؤمنين حقا ، اعظم نفعا من نفع ترك بعض الذنوب الظاهرة ، كحبّ الله ورسوله ، فان هذا اعظم الحسنات الفعلية حتى ثبت فى الصحيح[٢٣]: انه كان على عهد النبى ﷺ رجل يُدعى حمارًا ، وكان يشربُ الخمرَ ، وكان كلما أُتى به الى النبى ﷺ جَلدَه الحدَّ ، فلما كثُر ذلك منه أُتى به مرَّة فأمر بجَلده فلعنه رجل فقال النبى ﷺ :

« لاتَلْعَنْه فانه يُحِبُّ اللهَ ورسوله » .

فنهى عن لعنه مع اصرار على الشرب لكونه يحبالله ورسوله ، مع انه ﷺ لعن فى الخمر عشرة :

« لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربَها وساقيَها وحاملها والمحمولة اليه ، وبائعها ومبتاعَها وآكل ثمنها »[٢٤]

ولكن لعن المطلق لا يستلزم لعن المعين الذى قام به مايمنع لخوف اللعنة له .

وكذلك «التكفير المطلق» و «الوعيد المطلق» ولهذا كان الوعيد المطلق فى الكتاب والسنة مشروطا بثبوت شروط وانتفاء موانع ، فلا يلحق التائب من الذنب باتفاق المسلمين ، ولا يلحق من له حسنات تمحوا سيئاته ، ولا يلحق المشفوع له ، والمغفور له ، فان الذنوب تزول عقوبتها التى هى جهنم بأسباب التوبة والحسنات الماحية والمصائب المكفرة

---

(٢٣) رواه البخارى فى الحدود من «صحيحه»(١٤/٨)

(٢٤) واخرجه ابوداود(٤/٨١-٨٢رقم٣٦٧٤) وابن ماجه(٢/١١٢١رقم٣٣٨٠) والحاكم فى «المستدرك»(٢/٣٢) .

ـــلكنها من عقوبات الدنياـــ وكذلـك مـايحصل فى البرزخ من الشـدة ، وكذلك مـايحصل فى عرصـات القيـامـة ، وتزول ايضـا بـدعـاء المؤمنين : كالصلاة عليه وشفاعة الشفيع المطاع ، كمن يشفع فيه سيّـد الشفعـاء محمـد ﷺ تسليما .

وحينئذ فأىّ ذنب تاب منه ارتفع موجبُه ، ومـالم يتب منـه فلـه حكم الذنوب التى لم يتب منها ، فالشـدة اذا حصلت بـذنوب وتـاب من بعضهـا خفف منه بقـدر مـاتـاب منـه ، بخلاف مـالم يتب منـه ، بخلاف صـاحب التوبة العامة .

والناس فى غالب احوالهم لا يتوبون توبة عامة مع حاجتهم الى ذلك ، فان التوبة واجبة على كل عبد فى كل حال ، لانه دائما يظهر له مـا فرّط فيه من ترك مأمور ، او ماا عتدى فيه من فعل محظور ، فعليـه ان يتوب دائما ، والله اعلم .

واما قول السائل : ماالسبب فى ان الفرجَ يأتى عنـد انقطـاع الرجـاء عن الخلق ؟ وماالحيلة فى صرف القلب عن التعلق بهم وتعلقه بالله ؟

فيقـال : سبب هـذا تحقيق التوحيـد : «توحيـد الربوبيـة» و«تـوحيـد الالهية» .

«فتوحيد الربوبية» انه لاخالق الاالله ، فلايستقل شيء سواه باحداث أمر من الأمور ، بل ماشاء كان ومالم يشـأ لم يكن ، فكل مـاسواه اذا قـدر سببـا فلابـد لـه من شريـك معـاون وضـد معوق ، فـاذا طلب ممـا سواه إحداث أمر من الأمور طلب منه مالا يستقل به ولا يقـدر وحـده عليـه ، حتى مايطلب من العبد من الافعال الاختيارية لا يفعلهـا الا بـاعـانـةالله له ، كأن يجعله فاعلا لها بما يخلقه فيه من الارادة الجازمة ويخلقـه لـه من القدرة التامة ، وعند وجود القدرة التـامـة والارادة الجـازمـة يجب وجود

المقدور .

فمشيئةالله وحده مستلزمةٌ لكل مايريده ، فماشاءالله كان ومالم يشأ لم يكن ، وماسواه لاتستلزم إرادته شيئا ، بل ماأراده لا يكون إلا بأمور خارجة عن مقدوره ان لم يُعِنْه الربُّ بها لم يحصل مراده ، ونفس ارادته لاتحصل الا بمشيئةالله تعالى ، كما قال تعالى :

﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أن يَّسْتَقِيْمَ ، وَمَا تَشَاءُوْنَ إلاَّ أن يَّشَاءَ الله رَبُّ العَالَمِيْنَ ﴾[٢٥]

وقال تعالى :

﴿ فَمَنْ شَاء اتَّخَذَ الى رَبِّه سَبِيلا وَمَاتَشَاؤُنَ إلاَّ أَن يَّشَاءَاللهُ إنَّاللهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ، يُدْخِلُ مَن يَّشَاءُ فِى رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِيْنَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيْمَا ﴾[٢٦]

وقال :

﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ ، وَمَايَذْكُرُونَ إلاَّ أَنْ يَشَاءاللهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ المَغْفِرَةِ ﴾[٢٧].

والراجى لمخلوقٍ طالبٌ بقلبه لما يريده من ذلك المخلوق ، وذلك المخلوق عاجز عنه ، ثم هذا من الشرك الذى لايغفرهالله ، فمن كمال نعمته وإحسانه الى عباده المؤمنين ان يمنع حصول مطالبهم بالشرك حتى يصرف قلوبهم الى التوحيد ، ثم انْ وحَّده العبدُ توحيد الالهية حصلت له سعادة الدنيا والآخرة .

---

(٢٥) سورة التكوير(٨١/٢٨ـ٢٩)

(٢٦) سورة الدهر(٧٦/٢٨ـ٣١)

(٢٧) سورة المدثر(٧٤/٥٥ـ٥٦)

وان كان ممن قيل فيه :

﴿ وَإِذَا مَسَّ ٱلإِنْسَانَ ٱلضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ، فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرٍّ مَّسَّهُ ، كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِيْنَ مَاكَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴾[٢٨]

وفي قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فِيْ ٱلْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُوْنَ إِلاَّ إِيَّاهُ ، فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَىْ ٱلْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ، وَكَانَ ٱلإِنْسَانُ كَفُوْرًا ﴾[٢٩]

كان ماحصل له من وحدانيته حجة عليه .

كما احتج سبحانه على المشركين الذين يقرون بانه خالق كل شيئ ثم يشركون ولا يعبدونه وحده لاشريك له ، قال تعالى :

﴿ قُلْ لِّمَنِ ٱلأَرْضُ وَمَنْ فِيْهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ؟ سَيَقُوْلُوْنَ : للهِ ، قُلْ : أَفَلاَ تَذَكَّرُوْنَ ؟ قُلْ : مَنْ رَّبُّ ٱلسَّمَوَاتِ ٱلسَّبْعِ وَرَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيْمِ ؟ سَيَقُوْلُوْنَ : للهِ ، قُلْ : أَفَلاَ تَتَّقُوْنَ ؟ قُلْ : مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوْتُ كُلِّ شَيْئٍ وَهُوَ يُجِيْرُ وَلاَيُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ؟ سَيَقُوْلُوْنَ : للهِ ، قُلْ : فَأَنَّى تُسْحَرُوْنَ ﴾[٣٠]

---

(٢٨) سورة يونس(١٠/١٢)

(٢٩) سورة الاسراء(١٧/٦٧)

(٣٠) سورة المومنون(٢٣/٨٤ـ٨٩)

وقال تعالى :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلأَرْضَ وَسَخَّرَ ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللهُ ، فَأَنَّى يُوْفَكُوْنَ ﴾[٣١]

وهذا قدذكر فى القرآن فى غير موضع .

فمن تمام نعمة الله على عباده المؤمنين ان يُنَزِّلَ بهم الشدةَ والضُّرَّ ومايلجئهم الى توحيده فيَدْعُوْنَهُ مُخلصين له الدينَ ، ويرجونه لايرجون احدًا سواه ، وتتعلق قلوبُهم به لابعيره ، فيحصل لهم من التوكل عليه والانابة اليه . وحلاوةالايمان وذوق طعمه ، والبراءة من الشرك ما هو اعظم نعمةً عليهم من زوالالمرض والخوف ، أو الجدب ، أو حصولاليسر وزوالالعسر فى المعيشة ، فان ذلك لذَّاتٌ بدنية ونعمٌ دنيوية قديحصل للكافر منها اعظم ممايحصل للمؤمن .

واما مايحصل لأهل التوحيد المخلصين لله الدين فأعظم من ان يُعَبِّر عن كنهه مقالٌ ، أو يَستحضر نفضيلَه بالٌ ، ولكل مؤمن من ذلك نصيب بقدر ايمانه ، ولهذا قال بعض السلف : ياابن آدم ! لقد بورك لك فى حاجة اكثرت فيها من قرع باب سيدك .

وقال بعض الشيوخ : انه ليكون لى الى الله حاجة فأدعوه فيفتح لى من لذيذ معرفته وحلاوة مناجاته مالااحب معه ان يُعَجِّلَ قضاءَ حاجتى خشيةَ انتنصرف نفسى عن ذلك ؛ لأن النفس لاتريد الا حظها فاذا قضى انصرفت .

---

(٣١) سورة العنكبوت ٢٩/ ٦١

وفى بعض الاسرائيليات يابن آدم ! البلاء يجمع بينى وبينك ، والعافية تجمع بينك وبين نفسك .

وهذا المعنى كثير ، وهو موجود مذوق محسوس بالحس الباطن للمؤمن ، وما من مؤمن الا وقدوجد من ذلك مايعرف به ماذكرناه ، فان ذلك من باب الذوق والحس لايعرفه الا من كان له ذوق وحس بذلك .

ولفظ « الذوق » وان كان قديُظَنُّ انه فى الاصل مختص بذوق اللسان فاستعماله فى الكتاب والسنة يدل على انه اعم من ذلك مستعمل فى الاحساس بالملائم والمنافر ، كما ان لفظ « الاحساس » فى عرفالاستعمال عام فيما يحس بالحواس الخمس ، بل وبالباطن .

واما فى اللغة فأصله « الرؤية » كما قال :

﴿ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ ﴾[٣٢]

و(المقصود) لفظ « الذوق » قال تعالى :

﴿ فَأَذَاقَهَا ٱللَّهُ لِبَاسَ ٱلْجُوْعِ وَٱلْخَوْفِ ﴾[٣٣]

فجعل الخوف والجوع مذوقًا ؛ واضاف اليهما اللباس ليشعر انه لبس الجائع والخائف فشمله واحاط به احاطة اللباس باللابس ؛ بخلاف من كان الألم لايستوعب مشاعره بل يختص ببعض المواضع ، وقال تعالى :

﴿ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوْا ٱلْعَذَابِ ٱلأَلِيْمِ ﴾[٣٤]

---

(٣٢) سورة مريم(١٩/٩٨)

(٣٣) سورة النحل(١٦/١١٢)

(٣٤) سورة الصافات(٣٧/٣٨) وفى الاصل «فذوقوا العذاب الاليم» وليس فى القرآن . نعم فيه «نُذقه من عذاب اليم»(٢٢/٢٥)

وقال تعالى :

﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴾[35]

وقال تعالى :

﴿ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴾[36]

وقال :

﴿ لاَيَذُوقُونَ فِيهَا ٱلْمَوْتَ ﴾[37]

وقال تعالى :

﴿ لاَيَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلاَشَرَابًا إِلاَّ حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴾[38]

وقال :

﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنَ ٱلْعَذَابِ ٱلأَدْنَى دُونَ ٱلْعَذَابِ ٱلأَكْبَرِ ﴾[39]

وقدقال النبى ﷺ :

« ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربًا وبالاسلام دينًا

---

(٣٥) سورة الدخان(٤٤/٤٩)

(٣٦) سورة القمر(٥٤/٤٨)

(٣٧) سورة الدخان(٤٤/٥٦)

(٣٨) سورة النبا(٧٨/٢٤ـ٢٥)

(٣٩) سورة السجدة(٣٢/٢١)

وبمحمد نبيًا »[٤٠]

فاستعمال لفظ « الـذوق » فى ادراك الملائم والمنـافر كثير . وقـال النبى ﷺ :

« ثلاث من كن فيـه وجـد حـلاوةالايمـان »[٤١] كما تقـدم ذكرالحديث .

فوجود المؤمن حـلاوةالايمـان فى قلبـه وذوق طعم الايمـان امر يعرفـه من حصل له هذا الوجد .

وهذا الذوق ، اصحابه فيه يتفـاوتون ، فـالـذى يحصل لاهل الايمـان عنـد تجريـد تـوحيـد قلـوبهم الى الله واقبـالهم علـيـه دون مـاسـواه بحيث يكونون حُنفاءَ له مخلصين له الدين ، لايُحبُّون شيئا الا له ، ولايتوكلون الا عليه ، ولايوالون الا فيه ، ولايعادون الا له ، ولايسـألون الا ايـاه ، ولايرجون الا اياه ، ولايخافون الا اياه ، يعبدونه ويستعينون له وبـه ، بحيث يكونون عنـد الحق بلا خلق ، وعنـد الخلـق بـلا هـوى ؛ قـدفنيت عنهم ارادة مـاسواه بـارادتـه ، ومحبـة مـاسواه بمحبتـه ، وخـوف مـاسـواه بخوفه ، ورجاء ماسواه برجائه ، ودعاء ماسواه بدعائه ، هو امر لايعرفـه بالذوق والوجد الا من له نصيب ، وما من مؤمن الا له منه نصيب .

وهذا هو حقيقةالاسلام الذى بعث الله بـه الرسل ، وانزل بـه الكتب وهو قطب القرآن الذى تدور عليه رحاه . والله سبحانه اعلم .

☆ ● ☆

(٤٠) راجع التعليق رقم(٢٨٤)

(٤١) انظر التعليق رقم(٢٨٥)

فهرس المباحث



صدر اخيراً

من « الدار السلفية »

الجزء الثانى من الموسوعة الحديثية الكبيرة

« الجامع لشعب الايمان »

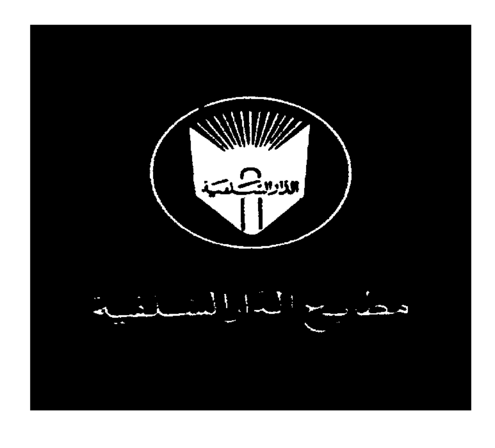
للامام الحافظ ابى بكر احمد بن الحسين

البيهقى (م٤٥٨هـ)

بالتحقيق العلمى والتعليقات النافعة

وتخرج الاحاديث .

والجزء الثالث منه تحت الطبع


الدار السلفية
مطابع الدار السلفية